

امام ابو حنیفہؒ اور امام بخاریؒ اختلاف کے آئینے میں



مولانا حارث اللہ فرقانی
پی ایچ ڈی سکالر

عکس

AKSPUBLICATIONS

امام ابو حنیفہ اور امام بخاری اختلاف کے آئینے میں

مولانا حارث اللہ فرقانی
پی ایچ ڈی ریکٹر

عکس
AKSPUBLICATIONS

11 سپاس و تشکر ❀

13 مقدمہ ❀

13 تعارف موضوع: ❀

16 اہداف تحقیق ❀

17 جائزہ ادب ❀

18 خاکہ تحقیق ❀

19 منبج تحقیق ❀

ائمہ احناف کے ہاں فقہ الحدیث کی تعریف اور فقہی استخراج کا بیان

- 20 فصل اول:..... فقہ حنفی کی ابتدا اور تطور کا جائزہ
- 22 فقہ کی ابتداء و ارتقاء:.....
- 24 دور نبوی ﷺ سے لے کر صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین (بشمول احناف) تک کے زمانے کی فقہی تطور
- 35 فصل دوم:..... امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی فقہی اور محدثانہ حیثیت کا جائزہ
- 35 نام و نسب
- 36 تاریخ و مقام ولادت
- 37 بشارت نبوی ﷺ اور امام صاحب رحمہ اللہ

نام کتاب امام ابو حنیفہؒ ہوا مامائے اربعی (اختلاف کے آئینے میں)

مصنف: مولانا حارث اللہ فرقانی
پیشانی: ۱۴۰۲ھ

سن طباعت 2018ء

600 تعداد

قیمت 500

عکس

AKSPUBLICATIONS

Book Street, Data Darbar Market, Lahore
Ph: 042-37300584, Cell # 9390-4327500-8348-4871244
E-mail: publications.aks@gmail.com

- 38- امام صاحب رحمہ اللہ اور شرف تابعیت
- 41- امام صاحب رحمہ اللہ اور آپ کی علمی زندگی
- 41- امام صاحب رحمہ اللہ کا علم الکلام سے لگاؤ اور پھر اس کا ترک کر دینا
- 43- امام صاحب رحمہ اللہ کا حصول علم فقہ اور اس کے محرکات
- 44- امام صاحب رحمہ اللہ اور علم حدیث
- 50- امام صاحب رحمہ اللہ کا ذخیرہ احادیث
- 52- امام صاحب رحمہ اللہ کے اصول اخذ و قبول حدیث
- 52- 1۔ راوی کا ضبط
- 53- 2۔ راوی کا تقویٰ
- 54- 3۔ روایت باللفظ
- 55- 4۔ حدیث مسند اور مرسل
- 55- 5۔ قرآنہ اشخ اور قرآنہ علی اشخ
- 58- خبر واحد اور امام صاحب
- 59- حضرت امام صاحب رحمہ اللہ اور محدثین و فقہاء
- 63- امام صاحب رحمہ اللہ کی تصنیفات و تالیفات
- 64- امام صاحب رحمہ اللہ کے مشائخ
- 64- امام صاحب رحمہ اللہ کے تلامذہ
- 65- امام صاحب رحمہ اللہ کا حلیہ و اخلاق
- 65- امام صاحب رحمہ اللہ کی ذہانت و فطانت
- 65- امام صاحب رحمہ اللہ کی تاریخ وصال

فصل سوم: امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے اصول استنباط

باب دوم

تراجم الابواب کی روشنی میں امام بخاری رحمہ اللہ کی فقہ الحدیث کا جائزہ

- 75- فصل اول: امام بخاری رحمہ اللہ کی فقہی اور محدثانہ حیثیت کا جائزہ
- 75- نام و نسب
- 76- پیدائش اور ابتدائی حالات
- 77- امام بخاری رحمہ اللہ کی علمی زندگی کا آغاز
- 78- امام بخاری رحمہ اللہ کے اساتذہ اور شیوخ
- 80- امام بخاری رحمہ اللہ کے مشہور تلامذہ کے اسمائے گرامی
- 81- امام بخاری رحمہ اللہ کا قوت حافظہ
- 82- امام بخاری رحمہ اللہ کا زہد و تقویٰ
- 82- محدثین و فقہاء کی نظروں میں امام بخاری رحمہ اللہ کا مقام و مرتبہ
- 84- امام بخاری رحمہ اللہ پر دور آزمائش
- 85- امام بخاری رحمہ اللہ کا فقہی مسلک
- 86- امام بخاری رحمہ اللہ کی تالیفات و تصنیفات
- 86- آپ کی شہرہ آفاق کتاب
- 87- جامع صحیح کے محاسن و فضائل
- 88- صحیح بخاری کو جمع کرنے کا مقصد اور اس کا پورا نام
- 88- امام رحمہ اللہ بخاری کے تخریج کے شرائط
- 89- کتب احادیث میں جامع صحیح بخاری کا مقام
- 90- جامع صحیح میں تعداد روایات

- جامع صحیح کی خصوصیات 90
- امام دارقطنی رحمہ اللہ کے اعتراضات و شبہات 93
- امام بخاری رحمہ اللہ کی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت نہ کرنے کی وجہ 94
- ایک غلط فہمی کا ازالہ 95
- امام بخاری رحمہ اللہ کی تاریخ وفات 96
- فصل دوم: تراجم امام بخاری رحمہ اللہ کے مقاصد 97
- جامع صحیح بخاری میں تراجم الابواب کا اجمالی نقشہ 112
- فصل سوم: امام بخاری رحمہ اللہ پر فقہ شافعی اور فقہ حنبلی کے اثرات کا جائزہ 117
- جائزہ 123

باب سوم

استخراج المسائل اور فقہ الحدیث کے میدان میں

امام ابو حنیفہؒ اور امام بخاریؒ کے اختلاف کا جائزہ

- فصل اول: اسماء احناف اور امام بخاری رحمہ اللہ کے فقہی اصولوں کا جائزہ 124
- جامع صحیح میں امام بخاری رحمہ اللہ کے بنیادی اصول استنباط 124
- 1- اضافت کے عموم کے ساتھ احکامات کا استنباط کرنا: 124
- 2- الفاظ کے عموم سے کسی مسئلے کا استنباط کرنا: 124
- 3- دلالت النص سے مسئلہ کا استنباط کرنا: 125
- 4- قیاس العلة سے مسئلہ کا استنباط کرنا: 125
- 5- شرع من قبلنا سے استنباط کرنا: 126
- 6- سد الذرائع و اقفار المقاصد کے تحت مسائل کا استنباط کرنا: 126
- 7- عرف کا اعتبار کرتے ہوئے مسئلہ مستنبط کرنا: 126

- اسماء احناف کے فقہی اصول 126
- فصل دوم: امام بخاری رحمہ اللہ کے قول "قال بعض الناس" کی روشنی میں مذہب
- احناف کا جائزہ 131
- الأول: فی الرکاز 131
- الثانی: فی الہبة 136
- الثالث: فی الہبة 139
- الرابع: فی الشهادات 142
- الخامس: فی الوصایا 146
- السادس: فی اللعان 150
- السابع: فی الإکراه 154
- الثامن: فی الأیمان 157
- التاسع: فی الإکراه 159
- العاشر: فی الحیل (فی الزکاة) 164
- الحادی عشر: فی الزکاة 167
- الثانی عشر: فی الزکاة 168
- الثالث عشر: فی النکاح 169
- الرابع عشر: فی النکاح 171
- الخامس عشر: فی النکاح 172
- السادس عشر: فی النکاح 174
- السابع عشر: فی النکاح 175
- الثامن عشر: فی الغصب 175

- ❖ التاسع عشر:..... في الهبة باب في الهبة والشفعة 177
- ❖ العشرون:..... في الشفعة 178
- ❖ فهرست اعلام 180
- ❖ فهرست آيات قرآنية 187
- ❖ فهرست احاديث النبوية على صاحبها الصلاة والسلام 188
- ❖ مصادر ومراجع 190



التقريظ

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده الذين اصطفى و
بعده!

فاني قد طالعت المقالة التي فيها وجمعها مولوى حارث الله
حفظه الله تعالى حرقاً بحرف فوجدتها نافعة للطلبة والعلماء طبق
ظني الفاتر وسلك الفاضل عفى عنه مسلك الاعتدال في باب الاثمة
والمحدثين رحمهم الله كما هو اللائق لشانهم والواجب على كل احد
ان ينظر في جميع المسائل المختلفة الثابتة بالاحاديث الصحيحة بنظر
الانصاف وان يوقر الاثمة وان يبين مذهبه ويذكر دلائل امامه رحمه
الله بحيث لا يلزم من بيانه اهانة سائر الاثمة رحمهم الله تعالى لان
جميعهم خدمة الدين القويم واختلافهم رحمة للامة كما ورد في
الحديث الشريف "اختلاف امتي رحمة" او كما قال رسول الله ﷺ
فالمؤلف المذكور كتب في مقالاته اشياء نفيسة الماخوذة من كتب
معتبرة سيما مناقب الامام الهمام البخاري رحمه الله ودقائق
استنباطاته العلمية وذكر من كمالات الامام الاعظم رحمه الله تعالى و
لطائفه العلمية ومهارته الفقهية وثناء المحدثين العظام رحمهم الله
تعالى وذكر المؤلف نصره الله تعالى اجوبة كاملة دافعة للخصم في
باب "قال بعض الناس" آخذاً من الشروح المعتمدة فجراه الله تعالى
خيراً واجعل سعيه مقبولاً ومقالته مشهورة متداولة بين الناس آمين

امام ابو حنیفہ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ
وصلی اللہ تعالیٰ و تبارک علی خیر خلقہ سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ
و علی آلہ و اصحابہ اجمعین .

نقد

۱-۱-۱۳۹

شیخ القرآن والحديث

بالجامعة دار الفرقان الکریم ، جے فور ، فیز ۲ ، حیات آباد بشاور



امام ابو حنیفہ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ

سپاس و تشکر

حمد و ثناء اس عرشِ عظیم کے مالک کے لیے جس نے انسان کو پیدا کیا۔ اسے عقل دی اور
قلم کے ذریعے اسے علم دیا۔ درود و سلام سید الکونین ﷺ پر جس نے انسانوں کو پیغامِ الہی
پہنچایا اور لوگوں کو تاریکی سے نکال کر روشنی کی طرف لایا۔
دورانِ تحقیق راقم کو جس چیز نے مشکل میں ڈالا تھا، وہ کتب کی عدم موجودگی تھی۔ راقم
نے دن رات تک دو کرتے ہوئے مختلف علاقوں اور شہروں کا سفر کیا، مختلف مکتبوں کا رخ کیا
، انٹرنیٹ پر بھی اپنے موضوع سے متعلقہ مواد کی خوب تلاش کی، حتیٰ کہ دورانِ سفر عمرہ، مسجد
بیت الحرام اور مسجد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے کتب خانوں اور شیوخ سے بھی استفادہ
کیا۔

راقم الحروف سب سے زیادہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی اس عظیم نعت کا صد بار شکر گزار ہے
جس نے اسے اس بحث کی تکمیل کی توفیق بخشی۔ اس کے بعد میں اپنے نگرانِ مقالہ اسٹنٹ
پروفیسر ڈاکٹر رشید احمد صاحب (شیخ زید اسلامک سینٹر، جامعہ پشاور)، پروفیسر ڈاکٹر عبدالقادر
سلیمان، الدکتور صالح الحرابی المدنی، الدکتور حشر الدین الہکی (الاستاذ الحرم جم بالمسجد الحرام)،
نیز اپنے مشائخ مولانا محمد نقیب اللہ (شیخ الحدیث مدرسہ دارالفرقان، حیات آباد)، مولانا محمد
عارف (شیخ الحدیث مدرسہ دارالفرقان، حیات آباد)، مولانا محمد قاسم (شیخ الحدیث مدرسہ
دارالفرقان، حیات آباد)، مفتی حبیب الرحمن (استاد مدرسہ دارالفرقان، حیات آباد)، مفتی محمد
الیاس (استاد مدرسہ دارالفرقان، حیات آباد)، مولانا فضل الہادی (استاد مدرسہ دارالفرقان،
حیات آباد)، مفتی نفیس احمد (استاد جامعہ فاروقیہ، حیات آباد)، مولانا عبدالرحمن (استاد جامعہ
فاروقیہ، حیات آباد)، مولانا حافظ فضل مالک (مہتمم جامعہ فاروقیہ شاہ کس، جرود) اور اپنے

تمام مشائخ کا بے حد شکر گزار ہوں کہ انہوں نے دورانِ تعلیم اور اس تحقیقی مقالہ کی تکمیل اور تصحیح میں میری رہنمائی اور معاونت فرمائی۔ نیز میں اپنے والدین کا بالخصوص اور ان تمام بھائیوں کے تعاون کا بالعموم احسان مند ہوں کہ جنہوں نے ہر مشکل میں مدد کی۔ فجزاہم اللہ خیرا۔ (آمین)



مقدمہ

جامع صحیح بخاری میں امام بخاریؒ کے اعتراضات کا
امام ابو حنیفہؒ کی فقہی آراء سے موازنہ

تعارف موضوع:

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد!
اللہ تعالیٰ شانہ نے انسان کو اپنی کامل تخلیق کا بہترین مظہر بنایا ہے اور اپنی اسی اشرف مخلوق کی داریں کی صحیح راہنمائی کے لیے خود انہی میں سے چند معصوم و باکمال افراد کا انتخاب کر کے ان کی طرف وقتاً فوقتاً بھیجتا رہا جو کہ اس کی تعلیمات کو مکاتھفہ بندگان حق تک پہنچاتے رہے یہاں تک کہ محمد رسول اللہ ﷺ کی بعثت نے سلسلہ نبوت پر ختم ثبت کر دیا۔ آپ ﷺ کو عطا کردہ وحی (قرآن و سنت) اتنی جامع ہے کہ سابقہ تمام مذاہب کا حسن و کمال اپنے اندر لیے ہوئے ہے۔ آپ ﷺ کی تعلیمات اتنی جامع و مفید تر ہیں کہ اگر ان سے صحیح تفقہ اخذ کیا جائے تو قیامت تک کے تمام مسائل کا حل بخوبی تلاش کیا جاسکتا ہے چنانچہ انہی تعلیمات کو امت محمدیہ تک صحیح و سلیس صورت میں پہنچانے کے لیے آپ ﷺ ہی کی موجودگی میں کلام اللہ شریف اور احادیث نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی جمع و تدوین کا آغاز کیا گیا اور اس کی واضح دلیل آپ ﷺ کا عبد اللہ بن عمرو بن عامر رضی اللہ عنہما کو یہ فرمان ہے: "اكتب فوالذي نفسي بيده ما يخرج منه الا حق" ❶ نیز جمع و تدوین کا یہ سہری دور یوں ہی جاری رہا حتیٰ کہ دور عثمانی میں تمام امت محمدیہ کا مصحف عثمانی پر اجماع منعقد ہوا۔ رسول اللہ ﷺ کی تعلیمات کی جمع و تدوین کا سلسلہ یہیں پر ختم نہیں ہوا بلکہ دور صحابہ سے لے کر تابعین اور تبع تابعین (یعنی تقریباً تیسری اور چوتھی صدی ہجری) کے ادوار تک جو خدمات

❶ سنن ابی داؤد سلیمان بن الأشعث السجستانی، دار الرسالة العلمية، 2009ء، کتاب العلم، باب فی

رسول اللہ ﷺ کی احادیث مبارکہ کی جمع و تدوین کی خاطر کی گئیں وہ بے نظیر ہیں۔ چنانچہ محدثین حضرات نے بڑی جگہ و رد کے بعد رسول اللہ ﷺ کی احادیث کو حاصل کیا اور ہر ایک حدیث کی سنداً و متناً چھان چھک کی صحیح، ضعیف و موضوع وغیرہ جیسی اصطلاحات قائم کر کے احادیث کی صحت کو بخوبی واضح کیا، قرآن و حدیث کی جمع و تدوین کی ان قیمتی خدمات کرنے والوں کا امت پر احسان تو ہے ہی پر ان کے ساتھ ساتھ اُن فقہائے عظام اور اہل فتاویٰ کی خدمات بھی قابل ستائش ہیں کہ جن کے استنباط و استخراج نے اُمت محمدیہ کو دین فطرت پر چلنے کے لیے نہایت سہل انداز میں ان تعلیمات کی صحیح تشریحات فراہم کیں۔ اور شاید فقہائے اُمت کی ان ہی خدمات کی بدولت اہل الحدیث نے ان کی مدح میں یوں کہا کہ ”یا معشر الفقہاء انتم الاطباء ونحن الصیادلة“۔^① چنانچہ ان تعلیمات کی صحیح نشر و اشاعت کے لیے اللہ تعالیٰ نے امت کے مختلف باصلاحیت افراد کا چناؤ کیا جن میں سے کئی کو اپنے کلام کا فہم دیا، کسی کو اپنے محبوب ﷺ کی احادیث کا حافظ بنایا تو چند ایک کو ان دونوں ہی کی کمال فہم سے نوازا۔ حضرت امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رحمۃ اللہ علیہ اور امام بخاری محمد بن اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ بھی ان ہی چند خوش بخت اور نامور ہستیوں میں سے ہیں جو اپنے زمانے کے مایہ ناز محدثین اور فقہاء و مجتہدین میں سے گزرے، جبکہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تفقہ تو انہی مسئلہ تھی کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ”الناس عیال علی ابی حنیفۃ فی الفقہ“^② اور شاید یہی وجہ ہے کہ بعد میں آنے والے تقریباً تمام ہی فقہاء انہی کے منہل عرفان سے سیراب ہوئے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو بھی چوٹی کے محدثین حضرات نے امیر المؤمنین فی الحدیث کے لقب سے نوازا، اور آپ کی شہرہ آفاق کتاب جامع صحیح بخاری کے بارے میں بالاتفاق جمہور محدثین نے یہ تاریخی فیصلہ صادر فرمایا کہ ”اصح الكتب بعد

① الخیرات الحسان، احمد بن حجر، الہیسی (م 973ھ)، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی،

پاکستان، 1414ھ، ص 143-144

② مناقب الامام لمولف المکی، ج 2، ص 31

کتاب اللہ تعالیٰ الجامع الصحیح للإمام محمد بن اسماعیل البخاری رحمۃ اللہ علیہ^① یہ دوسری بات ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو جو شہرت بطور فقیہ و مجتہد کے حاصل ہوئی اتنی ہی شہرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو بطور محدث کے ملی اب ان کے بارے میں کسی کا یہ بیان خوب قابل مذمت ہوگا جو ماقبل قضیہ کی عکس سے تعبیر کرتے ہوئے ان امامین جلیلین کی مرتبت کو گھٹانے کے قبیحے باندھے۔

در اصل راقم الحروف کا مقالہ بھی چند ان ہی مضامین پر مشتمل ہے کہ جن کے مطالعہ کرنے سے قاری بخوبی ان دونوں جلیل القدر ائمہ کی محدثانہ اور فقیہانہ شان سے کسی افراط و تفریط کے بغیر مطلع ہو جائے گا۔ (ان شاء اللہ)۔ راقم نے اپنی بحث میں ان دونوں حضرات کی محدثانہ اور فقیہانہ شان کے ساتھ ساتھ ان کی اصولی فقہ اور طریقی استنباط اور استخراج المسائل من السنة النبویة علی صاحبہا الصلاة والسلام (جس پر اب تک ایک جا کام نہیں ہوا) پر بھی سیر حاصل بحث کی ہے، نیز بحث میں موضوع مقالہ کے تحت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر وارد اعتراضات کا بھی تفصیلی جائزہ لیا گیا ہے اللہ تعالیٰ راقم کی حقیر کاوش کو نجات اُخروی کا سبب بنادے اور اہل علم کے لیے نافع بنا کر اپنی بارگاہ میں شرف قبولیت بخشے۔ آمین!

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام

علی حبیبہ ﷺ و آلہ واصحابہ أجمعین .

① مقدمہ ابن الصلاح فی علوم الحدیث لابن الصلاح، عثمان بن عبد الرحمن (م 646ھ)، المکتبة

الفاوقیة، ملتان، پاکستان، ص 23

جائزہ ادب

موضوع سے متعلق انفرادی طور پر تو کافی کام ہوا ہے مثلاً امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی حیات اور ان کی دینی خدمات وغیرہ پر تو بہت سی کتب آسانی سے مل جاتی ہیں جیسے کہ مسند اقبال الامام الاعظم ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ، الخیرات الحسان، اور کنز الوصول الی معرفۃ الاصول وغیرہ، اسی طرح امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی حیات اور خدمات بارے میں بھی کئی کتابیں موجود ہیں مثلاً تذکرۃ الحفاظ، فتح المغنیہ بشریح الفیہ الحدیث، اور ہدی الساری مقدمہ فتح الباری وغیرہ جیسے کہ راقم نے اپنی بحث میں ان دونوں ائمہ کرام کی حیات اور دینی خدمات کو ایک جہان کیا ہے جو کے اپنی نوعیت کی ایک نئی تحقیق ہے۔ (ما شاء اللہ)

دونوں ائمہ کرام کے فقہی اور محدثانہ حیثیت کو بخوبی واضح کیا گیا ہے جس کو مطالع کرنے پر معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں ائمہ کی فقہی اور محدثانہ اصول میں قدرے اشتراک پایا جاتا ہے۔ بحث میں خاص کر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے قول ”قال بعض الناس“ کا تفصیلی جائزہ دیا گیا ہے۔ شروعات کی چانٹ پچکٹ کے بعد لکھا ہے کہ مضامین کو اکٹھا کر کے قاری ایک ہی موضوع سے متعلق کئی شروعات پر مطلع ہو جاتا ہے جو اب تک اس موضوع پر ایک منفرد کوشش ہے۔

- ① یہ کتاب مفتی بن احمد کی ہے، بیکہ آپ مفتی مکی کے نام سے بھی مشہور ہیں اور آپ کا سن وفات 578ھ ہے۔
- ② یہ کتاب احمد بن حنبل کی ہے، بیکہ شہاب الدین آپ کا لقب ہے اور آپ کا سن وفات 973ھ ہے۔
- ③ یہ کتاب علی بن محمد کی ہے، بیکہ آپ ابو عمرو دؤلی الکی کے نام سے بھی مشہور ہیں اور آپ کا سن وفات 482ھ ہے۔
- ④ یہ کتاب محمد بن احمد کی ہے، بیکہ ابو عبد اللہ آپ کی کنیت ہے اور آپ کا سن وفات 748ھ ہے۔
- ⑤ یہ کتاب محمد بن عبد الرحمن کی ہے، بیکہ شمس الدین آپ کا لقب ہے اور آپ کا سن وفات 902ھ ہے۔
- ⑥ یہ کتاب احمد بن علی کی ہے، بیکہ ابن حجر کے نام سے بھی مشہور ہیں اور آپ کا سن وفات 852ھ ہے۔

اہداف تحقیق

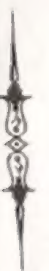
یوں تو مذکورہ بالا موضوع سے قریب ملتے جلتے بہت سے موضوعات پر راقم سے پہلے بھی بہت سے اقسام نے مکتبی اور اوراق مسطور کیے ہیں اور بہت سی دینی اُلجھنوں کو سلجھایا ہے۔ لیکن اب ضرورت اس امر کی ہے کہ بعض خاص نکات کا خلاصہ بغیر کسی افراط و تفریط کے از سر نو جمع جائزہ لیا جائے۔

اس مقالے میں درج ذیل اہداف راقم کے پیش نظر ہیں:

- ۱۔ امامین جلیلین کی محدثانہ اور فقہیانہ شان کی بغیر کسی افراط و تفریط کے وضاحت کرنا
- ۲۔ دونوں ائمہ لفقہ والحدیث کے اصول فقہ پر بحث کرنا
- ۳۔ دونوں ائمہ لفقہ والحدیث کے طرق استنباط اور استخراج المسائل من الکتب المہویۃ علی صاحبھا الصلاۃ والسلام (جس پر اب تک ایک جا کا نام نہیں ہوا) پر بحث کرنا
- ۴۔ موضوع مقالہ کے تحت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر وارد اعتراضات کا تفصیلی جائزہ لینا۔

۵۔ زیر بحث موضوع سے متعلق معلومات کو یک جا کر کے دیگر محققین کے لیے تحقیق میں آسانی پیدا کرنا۔

اس چھوٹی سی کوشش کو اپنے لیے (اس امید پر کہ اللہ تعالیٰ شانہ اسے قبول فرمائے) دنیا کی سرخ رو کی اور نجابت آخرت کی سبب بابرکات علم کے استفادہ کے لیے پیش کرنا۔



خاکہ تحقیق

باب اول

ائمہ احناف کے ہاں فقہ الحدیث کی تعریف اور فقہی استخراج کا بیان

فصل اول: فقہ حنفی کی ابتدا اور طور کا جائزہ

فصل دوم: امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی فقہی اور محدثانہ حیثیت کا جائزہ

فصل سوم: امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اصول استنباط

باب دوم

تراجم الابواب کی روشنی میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی فقہ الحدیث کا جائزہ

فصل اول: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی فقہی اور محدثانہ حیثیت کا جائزہ

فصل دوم: تراجم امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے مقاصد

فصل سوم: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پر فقہ شافعی اور فقہ حنبلی کے اثرات کا جائزہ

باب سوم

ائمہ احناف اور فقہ الحدیث کے میدان میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام

بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے اختلاف کا جائزہ

فصل اول: ائمہ احناف اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے فقہی اصولوں کا جائزہ

فصل دوم: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے قول "وقال بعض الناس" کی روشنی میں

لہب احناف کا جائزہ

منہج تحقیق

راقم الحروف کا منہج تحقیق درج ذیل ہے:

1- زیر نظر مقالہ بنیادی طور پر لائبریری ریسرچ ہے جو اولین اور ثانوی دونوں قسم کے مآخذ سے استفادہ پر مبنی ہے۔ جن میں حقد میں اور متاخرین دونوں ہی قسم سے مصنفین، مؤلفین حضرات کی کتب شامل ہیں۔

2- حوالہ کچھ اس طرز پر ہے "کتاب کا نام، مصنف/مؤلف کا نام، مطبع، سن اشاعت، جلد نمبر (اگر ہے) اور پھر صفحہ نمبر۔" تاہم اگر کسی مصنف/مؤلف کی شہرت کسی خاص لاحقہ/سابقہ/کنیت/لقب کی وجہ سے ہے تو اس کے ساتھ اس کا اصل غیر معروف نام بھی درج کیا گیا ہے۔

3- مقالہ میں حسب ضرورت علمی اور مستند مجلات سے بھی استفادہ کیا گیا ہے جن کی تفصیل کی روشنی میں مقالہ کے موضوع کو مربوط کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

4- مجلات کا حوالہ یوں دیا گیا ہے: "مقالے کا نام/جلد کا نام، ماہ و سال اشاعت، مقام اشاعت، شمارہ نمبر، صفحہ نمبر۔"

5- قرآن مجید سے حوالہ دیتے ہوئے سورت کا نام اور آیت نمبر درج کیا گیا ہے۔

6- احادیث کے کسی مجموعے سے حوالہ اس طرح دیا گیا ہے "مؤلف/محدث کا نام، مجموعے کا نام، معتقد باب، فصل، مطبع، سن اشاعت، جلد نمبر (اگر ہے) اور پھر صفحہ نمبر، پھر صرف حدیث کا نمبر دیا گیا ہے۔" تاہم اگر کسی مصنف/محدث کی شہرت کسی خاص لاحقہ/سابقہ/کنیت/لقب کی وجہ سے ہے تو اس کے ساتھ اس کا اصل غیر معروف نام بھی درج کیا گیا ہے۔

باب اول:

ائمہ احناف کے ہاں فقہ الحدیث کی تعریف اور فقہی استخراج کا بیان

فصل اول:..... فقہ حنفی کی ابتدا اور تصور کا جائزہ

لغوی اعتبار سے لفظ فقہ کا معنی ہے "الفہم و الفطنة" یعنی سمجھنا اور مہارت۔

جرجانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

((الفقه هو فى اللغة عبارة عن فهم غرض المتكلم من

كلامه .))^①

"فقلت میں متکلم کے کلام کی غرض کا سمجھنا ہے۔"

آپ رحمہ اللہ نے فقہ کی اصطلاحی تعریف کچھ یوں کی ہے:

((وفى الاصطلاح هو العلم بالاحكام الشرعية العملية

المكتسبة من ادلتها التفصيلية وقيل هو الاصابة والوقوف على

المعنى الخفى الذى يتعلق به الحكم وهو علم مستنبط بالراى

والاجتهاد ويحتاج فيه الى النظر والتأمل ولهذا لا يجوز ان

يسمى الله تعالى فقيها لانه لا يخفى عليه شئ .))^②

"اصطلاح میں وہ (فقہ) شرعی و عملی احکام کا ایسا علم ہے جو تفصیلی دلائل سے

① المعجم الوسيط، مجمع اللغة العربية، مصر، مادة فقه

② کتاب التعريفات، علی ابن محمد ابن سید الزین، جرجانی، مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار

ماخوذ ہو۔ بعض نے کہا ہے کہ فقہ اس چھپے ہوئے معنی تک پہنچنے کا نام ہے جس سے حکم متعلق ہو اور وہ (چھپا معنی) رائے اور اجتہاد اور غور و فکر کا بھی متقاضی ہو، چنانچہ اللہ تعالیٰ کو فقیہ کہنا جائز نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ پر کوئی بھی چیز مخفی نہیں۔ نیز امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک "حلال و حرام اور جائز و ناجائز کے جاننے کا نام فقہ ہے۔"^①

جب کہ صوفیہ کرام کے نزدیک فقہ علم و عمل سے عبارت ہے۔^②

جہاں تک لفظ حنفی کی تحقیق کا سوال ہے تو اس بارے میں مولانا احمد بن نصیر الدین لکھتے ہیں کہ لفظ "حنفی" ایسی حنیفہ کی طرف منسوب ہے جو امام المذہب نعمان بن ثابت رحمہ اللہ کی کنیت ہے اور لفظ ابی حنیفہ مرکب اضافی ہے جو آب سے شروع ہوتا ہے اور اس کا دوسرا جزو بر وزن فعیلة کے ہے اور اس جیسے اسم منسوب میں اصل یہ ہے کہ اس کے شروع والے حرف کو حذف کر کے اس کے آخر میں یائے نسبتی بڑھا دی جائے، جیسا کہ لفظ فعیلة کے وزن پر جبکہ مادہ معقل اور مضاعف ابواب سے نہ ہو تب اسم منسوب میں قاعدہ یہ ہوتا ہے کہ اولاء اور یاء کو حذف کیا جاتا ہے پھر حرف عین کے کسرہ کو فتح سے اور حرف لام کے کسرہ کو فتح سے تبدیل کیا جاتا ہے تاکہ فَعِلَیّ کے وزن پر ہو جائے۔

چنانچہ لفظ ابی حنیفہ کی طرف نسبت کرتے ہوئے درج ذیل نحوی قاعدہ برآمد ہوا۔

1۔ اس کے صدر (ابی) کو حذف کیا گیا تو حَنِيفَةٌ رہ گیا۔

2۔ یاء اور تاء کو حذف کیا تو حَنِيفَ رہ گیا۔

3۔ اس کے آخر میں یائے نسبتی بڑھائی گئی تو حَنِيفِی ہو گیا۔

4۔ نون کے کسرہ کو فتح اور فاء کے فتح کو کسرہ سے تبدیل کیا تو حَنِيفِی ہو گیا۔

مذکورہ بالا تحقیق کے بعد اب فقہ حنفی یا بالفاظ دیگر مذہب حنفی کی تعریف مختصراً مگر جامع

① احمل الحواشی علی اصول الشافعی، مولانا حمیل احمد، سکروڈی، مکتبہ دارالاشاعت، اردو

انداز میں ان الفاظ سے کی جاسکتی ہے:

”يمكن ان يقال في تعريف المذهب الحنفي انه عبارة عن آراء الامام ابي حنيفة واصحابه المجتهدين في المسائل الاجتهادية الفرعية وتخریجات كبار العلماء من اتباعهم بناء على قواعدهم و اصولهم او قياسا على مسائلهم وفروعهم“

”حنفی مذہب کی تعریف یوں کی جاسکتی ہے کہ: وہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی اور فرقی اجتہادی مسائل میں ان مجتہد شاگردوں کی آراء عبارت ہے نیز ان بڑے علماء کی تخریجات پر مبنی ہے جنہوں نے ان کے اصول اور قواعد پر یا ان کے فروع اور مسائل پر قیاس کرتے ہوئے کیں۔“

فقہ کی ابتداء و ارتقاء

اسلامی علوم مثلاً تفسیر، فقہ، مغازی ان کی ابتداء اگرچہ اسلام کے ساتھ ساتھ ہوئی لیکن فن کی حیثیت سے دوسری صدی کے اوائل میں تدوین و ترتیب فقہ شروع ہوئی اور جن لوگوں نے تدوین و ترتیب کی وہ ان علوم کے بانی کہلائے۔ چنانچہ بانی فقہ کا لقب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو ملا جو درحقیقت اس لقب کے سزاوار تھے۔ اگر امام شافعی رحمہ اللہ علم اصول فقہ کے موجد ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ بھی بلاشبہ علم فقہ کے موجد ہیں۔ یہ بات تو ظاہر ہے کہ امام صاحب رحمہ اللہ کی زندگی کا سب سے بڑا کارنامہ ایجاد الفقہ ہی ہے جس پر ہم آئندہ تفصیلی بحث بھی کریں گے لیکن ضروری ہے کہ مختصراً علم فقہ کی تاریخ کو سمجھا جائے جس سے ظاہر ہو کہ یہ علم کب؟ کیوں؟ اور کیوں کر شروع ہوا؟ اور خالص کر یہ کہ جب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس کو پایا تو اس کی کیا حالت تھی وغیرہ وغیرہ؟ حدیث کے ادنیٰ سے طالب علم ہونے کی حیثیت سے اس بات

① نقیب احمد بن نصیر الدین، المذهب الحنفی، مکتبۃ الرشید، ریاض، سعودی عرب، 1422ھ/

کا اندازہ بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ دور نبوی ﷺ میں مسائل شرعیہ کی صورت حال یہ تھی کہ مثلاً رسول اللہ ﷺ جب وضو فرماتے تو صحابہ کرام بھی ان کو دیکھ کر اسی طرح وضو فرماتے جب کہ آپ ﷺ صحابہ کرام کو یہ نہ بتاتے کہ یہ رکن واجب، سنت یا پھر مستحب وغیرہ ہے نیز اکثر یہی صورت پیش آئی گویا کہ آپ ﷺ مرجع خلافت تھے۔ سید مناظر احسن گیلانی صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ ”آں حضرت ﷺ کی مکی اور مدنی زندگی کے ابتدائی چند سال تک اسلام کے حلقہ اثر میں جو داخل ہوئے ان کی تعداد بہت محدود تھی۔ ظاہر ہے کہ قدرتی طور پر ایسی صورت میں حوادث، واقعات کی مختلف پیچیدہ شکلیں یوں بھی کم پیش آتی تھیں، جو خود سرور کائنات ﷺ سے دریافت کر لیتے تھے۔ گیلانی صاحب رحمہ اللہ نے اسی مضمون بالا کے ساتھ حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کے حوالے سے لکھا ہے: در زمان آنحضرت ﷺ مردمان در ہمہ انواع علوم چشم بر جمال آنحضرت ﷺ و گوش بر آواز دے می داشتند، ہر چہ پیش می آید، از مصالح جہاد و حد و عقد جزیہ و احکام فقہ و علوم زہدیہ ہمہ آزاں حضرت ﷺ استفسار نمودند۔ یعنی آنحضرت ﷺ کے زمانے میں ہر قسم کے متعلق لوگوں کی نگاہیں آنحضرت ﷺ کے جمال مبارک پر جمی ہوئیں، ان کے کان حضرت ﷺ کی آواز پر گئے ہوئے ہوتے، جہاد کی مصلحتوں، صلح و جزیہ کا معاہدہ، فقہی احکام، زہد کے متعلق جو باتیں بھی پیش آتی تھیں سب آنحضرت ﷺ سے دریافت کر لیتے۔ لیکن اچانک قطعاً ایک معجزہ کی شکل میں اسلام کے دائرہ اثر میں وسعت شروع ہوئی فتوحات کے سوا، وفود کا تینا بندھا ہوا تھا، اسی بنیاد پر عہد نبوت میں یہ ضرورت پیش آگئی کہ وحی و نبوت کے ذریعے سے معلومات کا مجموعہ مسلمانوں کے سپرد کیا جا رہا ہے اس کے کلمات کو جزوی واقعات پر صحیح طریقہ سے منطبق کرنے اور جدید حوادث و فوازل، واقعات و حالات کے لیے انہی کی روشنی میں احکام پیدا کرنے کا کوئی نظم کیا جائے۔ جسی معلومات ہوں یا وحی و نبوت کی راہ میں حاصل ہونے والی معلومات، دونوں کے متعلق کچھ عقل سے کام لینے کی ضرورت تو ہر شخص کو پیش آتی ہے، لیکن ان معلومات کو پیش نظر رکھ کر باضابطہ کسی فن کا پیدا کرنا یہ ہر شخص کا کام نہیں ہو سکتا، جیسے ہر

شخص ان نتائج کو نہیں نکال سکتا جن تک حکماء اور آمر حکومت و سائنس کی نگاہیں پہنچی ہیں، تو وحی و نبوت کی معلومات کے نتائج، تقریبات تک ہر شخص کی نگاہ کیسے پہنچ سکتی ہے؟^۱

چنانچہ آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد جب فتوحات کی بہتات ہوئی اور حمدن کا دائرہ وسیع تر ہوتا گیا اور واقعات اس کثرت سے پیش آئے کہ اجتہاد و استنباط کی ضرورت محسوس ہوئی تو نتیجتاً جمالی احکام کی تفصیل پر متوجہ ہونا پڑا مثلاً اگر کوفہ کے شہریوں نے عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے نماز پڑھی تو وہ رفع الیدین عند افتتاح الصلوٰۃ کا تو قائل تھا پر اگر یہی شخص مکہ میں کسی کو نماز پڑھتا دیکھتا تو محسوس کرتا کہ رفع الیدین تو نماز کے بقیہ مواضع میں بھی ہے الغرض جس صحابی نے آنحضرت ﷺ سے جو سیکھا تھا انہوں نے بعد کی امت تک ویسا ہی عمل پہنچایا لیکن تمام صحابہ رضی اللہ عنہم میں بھی فقہی معیار یکساں نہ تھا مثلاً عبادلہ اربعہ یعنی عبداللہ ابن مسعود، عبداللہ ابن عمر، عبداللہ ابن زبیر اور عبداللہ ابن عباس، علی ابن ابی طالب اور ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم کی فقہی مراتب بقیہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے مایہ ناز تھے۔ دور نبوی ﷺ سے لے کر صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین (بشمول احناف) تک کے زمانے کی فقہی طور

پر بحث کرتے ہوئے علامہ ابن خلدون اپنے مقدمے میں لکھتے ہیں:

”ثم عظمت امصار المسلمين وذهبت الامية من العرب بممارسة الكتابة وتمكن الاستنباط وكمل الفقه واصبح صناعة وعلماء فبدلوا باسم الفقهاء والعلماء من القراء وانقسم الفقه فيهم الى طريقتين طريقة اهل الرأى والقياس وهم اهل العراق وطريقة اهل الحديث وهم اهل الحجاز وكان الحديث قليلا في العراق فاستكثروا من القياس

^۱ تدوین فقہ و اصول فقہ، مناظر احسن، مکتبہ اسلامی، المدینہ المنورہ، کراچی طبع اول 1427ھ، ص 87-186

ومهر وافيہ فلذلك قيل اهل الرأى ومقدم جماعتهم الذي استقر مذهبهم فيه وفي اصحابه ابو حنیفۃ رحمہ اللہ وامام اهل الحجاز مالك بن انس رحمہ اللہ والشافعی رحمہ اللہ من بعده ثم انكر القياس طائفة من العلماء وابطلوا العمل به وهم الظاهرية وجعلوا المدارك كلها منحصرة في النصوص والاجماع وردوا القياس الجلسي والعله المنصوصة الى النص الان النص على العلة على الحكم في جميع محالها وكان امام هذا المذهب داود ابن علي وابنه واصحابه۔^۱

ابن خلدون رحمہ اللہ کے مذکورہ بیان کا خلاصہ یہ ہوا کہ جوں جوں اسلامی سرحدات کا امتداد بڑھا تب نتیجتاً نئے مسائل کا حل درپیش ہوا۔ اسلامی علوم و معارف نے نئے رنگوں میں جلنا اختیار کیا قرآن و حدیث کی تعلیمات کا صحیح معنی و مقصد معلوم کرنے کے لیے نئے فقہی نظریات سے گزرنا پڑا، کہیں اہل الرأى و القیاس تو کہیں پر اہل الحديث (محدثین حضرات) جبکہ بعض نے تو قرآن و حدیث کے ظاہر پر ہی اکتفا کرتے ہوئے دینی تعلیمات کی ترویج کی۔ اہل الرأى و القیاس میں امام ابو حنیفۃ رحمہ اللہ، اہل الحديث میں امام مالک رحمہ اللہ، امام شافعی رحمہ اللہ جبکہ داود ظاہری اہل الظواہر میں مقتدا حیثیت کے حاملین رہے۔

فقہ حنفی کی تاریخ و تطور میں دور فاروقی میں اہل کوفہ وغیرہ کے لیے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بطور معلم کے منتخب ہونے کا بھی خاصہ دخل ہے اور اس بات کا بخوبی اندازہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اہل کوفہ کے نام اس والا نامہ سے بھی لگایا جاسکتا ہے ملاحظہ ہو:

”انی قد بعثت اليكم عمار بن ياسر اميرا وعبدالله بن مسعود

^۱ مقدمة ابن خلدون لابن خلدون، عبدالرحمن بن خلدون (م 808ھ) مدار العرب، الطبع، 2001م، ص 446

معلما ووزیرا وانهما من النجباء من اصحاب رسول الله
من اصحاب بدر وقد جعلت عبد الله بن مسعود على بيت
منكم فمعه منكم وفدوا بهما وقد آثرنكم بعبد الله بن
مسعود عن يمينه

”ہر شبہ میں نے عمر بن یسرؓ کو تہار کی طرف امیر اور عبد اللہ بن مسعودؓ کو
دور در مضمین کر بھیجا ہے اور یہ دونوں اصحاب بدر اور اصحاب رسول ﷺ
میں شریف ہیں نیز میں نے عبد اللہ بن مسعودؓ کو تہار کے بیت المال پر
مقرر کیا ہے پس ان دونوں سے (دین) لیکھو اور دونوں کی اقتداء کرو اور میں
نے عبد اللہ بن مسعودؓ کے ذریعے سے تمہارا اکرام کیا ہے۔“

لوگوں میں سے آپ (یعنی عبد اللہ ابن مسعودؓ) کے وہ شاگرد کے جنہوں نے کوفہ
میں آپ سے فقہ سیکھی اور آپ کے علم کے وارث بنے ان میں سب سے نمایاں علقہ، حارث،
سروق، ابو میسرہ، عبیدہ اور اسود رحمہم اللہ ہیں۔“

آپ رضی اللہ عنہ ابوشامہ یعنی علقہ بن قیس بن عبد اللہ غنمی، کوئی اور تابعی ہیں آپ رسول
اللہ ﷺ کی زندگی میں پیدا ہوئے آپ نے عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی محبت
اعتبار کی اور ان سے علم حاصل کیا اور لوگوں میں سب سے زیادہ آپ ہی ان کے طریقہ
عمل سے زیادہ مشابہ تھے۔ آپ کی وفات 61 اور 73 ہجری کے مابین میں ہوئی
۔ تہذیب التہذیب لابن حجر رحمہ اللہ، ج 4، ص 168۔

ب: آپ رضی اللہ عنہ حارث بن قیس بھی، کوئی، عابد اور فقیہ ہیں آپ نے علی اور ابن مسعود رضی
اللہ عنہما سے روایت کیا ہے آپ کی وفات معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہوئی

① ابن سعد، محمد (م 230ھ)، الطبقات الکبریٰ، دار الاشاعت، کراچی، 2003ء، ج 6، ص 7-8

② الحافظ، الخطیب، البغدادی، ابو بکر، محمد بن علی (م 634ھ)، تاریخ بغداد، ج 12، ص 299،
دار الکتب العربی بیروت، لبنان، ص 5۔

یعنی دو سال قبل۔ سیر اعلام النبلاء للذہبی رحمہ اللہ، ج 4، ص 75، 76۔

ت: آپ ابو عاصم یعنی سروق بن اجدع (عبدالرحمن) بن مالک حمدانی اور کوئی ہیں آپ
نے خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم اور ان کے علاوہ سے روایت کیا ہے آپ عالم
سالفی اور تبحر فی العبادت تھے آپ کی وفات 62 یا 63 ہجری میں ہوئی۔

تاریخ الکبیر للبخاری رحمہ اللہ، ج 8، ص 35، 36۔

ث: آپ رضی اللہ عنہ ابو میسرہ یعنی عمرو بن شریل حمدانی اور کوئی ہیں آپ ابن مسعود رضی اللہ
عنہ بڑے شاگردوں میں سے ہیں آپ نے علی اور عاصم رضی اللہ عنہما سے اور ان کے
علاوہ سے بھی روایت کی ہے آپ کی وفات 63 ہجری میں ہوئی۔ تہذیب
التہذیب لابن حجر رحمہ اللہ، ج 4، ص 331، 332۔

ج: آپ ابو عمرو یعنی عبیدہ بن عمرو (اور کہا جاتا ہے کہ ابن قیس) سلمانی، فقیہ مرادی اور
کوئی ہیں فتح مکہ کے سال آپ ارض یمن میں مسلمان ہوئے جبکہ آپ کو صحبت
نبوی ﷺ حاصل نہیں ہوئی۔ آپ فقہ میں ماہر اور حدیث میں ثابت تھے آپ کی وفات
72 ہجری میں ہوئی۔ طبقات ابن سعد رحمہ اللہ، ج 6، ص 93 تا 95۔

ح: آپ ابو عمرو یعنی اسود بن یزید بن قیس، نخعی، کوئی اور علقہ رضی اللہ عنہ کے بھتیجے جبکہ ان سے
بڑے ہیں آپ نیک، عابد اور فقیہ تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کا اکرام فرماتی تھیں اور
فرمایا کرتی تھیں کہ اسود سے زیادہ عراق میں مجھے کوئی آدمی معزز نہیں ہے۔ آپ
کی وفات 75 ہجری میں ہوئی۔ تاریخ الثقات للعجلی رحمہ اللہ، ص 67، 68۔

ان حضرات کے علاوہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے علمی وارثوں میں حضرت علقہ رضی اللہ عنہ کے اجل
شاگرد حضرت نخعی رضی اللہ عنہ کا نام انتہائی نمایاں ہے، جن کے بارے میں یہ قول مشہور ہے کہ ”ما
رانا رجلا قط اشبه هديا بعلقمة عن النخعي“ ہم نے نخعی رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر
کسی کو علقہ رضی اللہ عنہ سے زیادہ مشابہ نہیں پایا۔ جبکہ ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ نے اپنے علمی فیض کو بعد میں

① سیر اعلام النبلاء للذہبی، محمد بن احمد، (م 748ھ)، مؤسسة الرسالة، 1985ء، ج 4، ص 55

حضرت حماد بن ابی سلیمان رحمۃ اللہ علیہ میں منتقل کیا چنانچہ آپ کی ان کے بارے میں وصیت مشہور ہے کہ ”علیکم بحمداد فانہ قد سألنی عن جمیع ماسألنی عنہ الناس“ یعنی (میرے بعد) تم لوگ حماد کو لازمی پکڑو (تاکہ ان سے دین یکسو) کیونکہ اس نے بلاشبہ مجھ سے ان تمام مسائل کے بارے میں پوچھا ہے کہ جن کے بارے میں لوگوں نے مجھ سے پوچھا۔ امام حماد رحمۃ اللہ علیہ کے بعد آپ کی فقہی منصب کو جناب امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے سنبھالا۔ آپ کے وطن شہر کوفہ ہی میں علم فقہ نے نشوونما پائی۔ جبکہ شہر کوفہ اس وقت میں عظیم علمی مرکز تھا علم اور علماء کا ٹھکانہ مارتا ہوا سمندر ایسا تھا کہ حدیث اور فقہ کے حلقوں کے لیے اسکی مساجد تنگ پڑ گئیں۔ چنانچہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں آتا ہے کہ ”نسم توج علی کرسیہ واجلس للفتیاء والتدریس مکانہ“ یعنی پھر آپ کو (یعنی ابو حنیفہ کو) امام حماد رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے بعد ان کی جگہ تدریس اور فتویٰ دینے کے لیے ان کی کرسی پر بٹھایا گیا۔ دراصل امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے فقہ حنفی کے اول مؤسس کی حیثیت سے ابھرے ہیں نیز آپ کے بعد آپ کے دو اکابر شاگردوں یعنی امام ابو یوسف بن ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد بن حسن شیبانی رحمۃ اللہ علیہ نے فقہ حنفی کے قواعد مدون فرمائے۔ دور عباسی میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ جب دولت اسلامیہ کے پہلے قاضی القضاۃ بنائے گئے تو یہ وہ سنہری دور تھا کہ جس میں فقہ حنفی نے خوب نش و نما پائی یہاں تک کہ سلطنت عثمانیہ تک بھی فقہ حنفی سے اثر لیے بغیر نہ رہ سکی۔ سلطنت کی تمام تر عدالتوں میں فقہ حنفی پر عمل ہوتا تھا نیز سرکاری طور سے بالخصوص جبکہ غیر سرکاری طور سے بالعموم فقہ حنفی پر ہی عمل کیا جاتا تھا۔ چنانچہ یہی وجہ تھی کہ بعد میں عراق، مصر، شام، ترکی، متحدہ ہندوستان، افغانستان اور بلادِ ماوراء النہر وغیرہ

① ایضاً، ج 5، ص 232

② نظر التاریخ فی حدوث المذاهب، احمد نیمور، ط 5، ص 50

③ محاضرات فی تاریخ المذاهب، ابو زہرہ، مطبعہ المدنی، ص 136

④ المذہب الحنفی، احمد بن نصر الدین، ج 1، ص 86

امام ابو حنیفہ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ میں منتقل کیا۔ اور تو اور آپ دنیا کے کسی بھی اسلامی نفع کا نام لیں آپ کو وہاں کے مسلمانوں میں سے کوئی نہ کوئی حنفی مسلک کا پیرو ضرور ملے گا۔ فقہاء اہل سنت نے جتنی پذیرائی حاصل کی ہے شاید ہی کسی کو نصیب ہوئی ہو۔ غرض تصنیف ہو یا تالیف، فقہ یا پھر اصولی فقہ علماء اہل سنت نے وہ کمالات دکھائے ہیں کہ دنیائے فقہ اس کی مثال سے قاصر ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے بعد آپ کی فتویٰ کی طور پر ترویج میں زیادہ کردار جن ہستیوں کا رہا ان میں امام ابو یوسف اور امام محمد شیبانی تو سر فہرست ہیں ہی جبکہ امام زفر اور امام حسن بن زیاد وغیرہ کے اسماء بھی قابل ذکر ہیں۔ چنانچہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے بقول مالازمنی احد مثل مالازمنی ابو یوسف یعنی ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ جیسی ہم نشینی میرے ساتھ کسی نے اختیار نہیں کی نیز فرمایا: وهو اجمع اصحابی للعلم یعنی وہ میرے ساتھیوں میں سب سے زیادہ علم کو جمع کرنے والا ہے۔ آپ دورانِ درس ہی اپنے شیخ سے مسائل لکھتے تھے اور بعد میں ان پر پیش بھی فرماتے آپ ”موت تک ہی اپنے استاد سے استفادہ کرتے رہے۔ چونکہ آپ رحمۃ اللہ علیہ اپنے استاد کی حیات مبارکہ میں ہی علمی مقام رکھتے تھے لہذا بحیثیت جانشین بعد میں آپ ہی نے فقہ حنفی کے لیے راہ نما اصول وضع کیے۔ امام محمد بن حسن رحمۃ اللہ علیہ اور حسن بن زیاد رحمۃ اللہ علیہ نے آپ ہی سے آپ کی اور آپ کے شیخ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی فقہ سیکھی۔

ان کے علاوہ بھی بہت سے تلامذہ نے آپ سے فقہ حنفی سیکھی جن میں درجہ ذیل قابل ذکر ہیں:

۱: حسین بن حفص الاصہبانی نے آپ سے فقہ سیکھی اور مذہب حنفی کو اصہبان منتقل کیا جبکہ آپ فتویٰ بھی حنفی فقہ پر دیتے تھے۔

① المذہب الحنفی، ج 1، ص 11، 12

② ایضاً

③ ایضاً ج 1، ص 107، 106

ب۔ محمد بن خالد الحنفی نے آپ سے پڑھا پھر استرآباد میں سکونت پذیر ہوئے جبکہ وہاں فقہ حنفی ہی لوگوں کو سکھاتے؟^① فقہ حنفی کے امتداد کا بڑا سبب خود امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قاضی القضاۃ ہونا بھی تھا کیونکہ دولت اسلامیہ میں جہاں کہیں بھی کسی فیصلہ کا صدور ہوتا وہ اکثر و بیشتر فقہ حنفی کی روشنی میں ہوتا اور کیونکہ سلطنت میں کسی بھی جگہ قاضی کی تعیناتی کا فیصلہ خود قاضی القضاۃ کے صلاح مشورے سے ہوتا تھا اور ظاہر ہے کہ آپ حنفی فقہ کے حامل ہی کو ترجیح دیتے تھے اور اس بارے میں مؤرخین کے نقوش گواہ ہیں

ملاحظہ ہو:

”تولّى الامام ابو يوسف (رحمه الله) منصب القضاء فى الدولة العباسية ردحا غير قصير وظلّ فيها كبير القضاة حتى وفاته فكان اليه تولية القضاة من المشرق الى المغرب لا يعين قاض فى الدولة على اتساع رقعتها الا بمشورته وموافقته فكان يستعمل من يشاء من اصحابه الحنفية مما ساعد على نشر المذهب الحنفى وبسط نفوذه“^②

”یعنی عباسیہ دور خلافت میں امام ابو یوسف کو منصب قضاہ سونپی گئی اور آپ اپنی وفات تک قاضی القضاۃ رہے گویا کہ مشرق سے مغرب تک کی قضاۃ آپ کو سونپی گئی تھی سلطنت میں کسی قاضی کا تعین صرف آپ ہی کی رائے اور موافقت سے ہوتا تھا چنانچہ آپ اپنے اُن حنفی (علماء) ساتھیوں میں سے جس کو چاہتے استعمال فرماتے جو مذہب حنفی کا نثر و نفاذ کرتے تھے۔“

جیسا کہ پہلے بھی واضح ہو چکا کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اپنے شیخ ہی کی مجلس میں ان سے اصول و ضوابط تحریر کرتے اور بعد میں اپنی تحریر ان پر تفتیش کے لیے پیش بھی فرماتے چنانچہ

① ایضاً، ج: 1، ص: 106، 107

② محاضرات فی تاریخ المذاهب، ص: 173

مناقب ابی حنیفہ میں آتا ہے:

”كان الامام ابو يوسف رحمه يصف المسائل فى مجلس درس الامام ابى حنيفة رحمه“^①
 ”امام ابو یوسف رحمہ اللہ، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی مجلس درس میں مسائل تصنیف فرماتے تھے۔“

نیز محمود مطلوب اپنی کتاب ”ابو یوسف حیاتہ و آثارہ“ میں لکھتے ہیں:

”وكان بمثابة النواة الاولى لما قام به فيما بعد من تاليف عدد من كتب قيمة ضمنها الشيء الكثير من آرائه وآراء شيوخه وصل البناء منها كتاب الآثار“ و ”اختلاف ابى حنيفة وابن ابى لیلی“ و ”الخراج“ و ”الرد على سير الاوزاعی“^②

”آپ کے شروع تصانیف کی ثبات کی دلیل یہی ہے کہ بعد میں آپ نے کئی بیش قیمتی تالیفات تحریر کی جو کہ آپ کی اور آپ کے شیخ کی آراء کو شامل ہیں چنانچہ ان کتب میں سے ہم تک کتاب الآثار، اختلاف ابی حنیفہ و ابن ابی لیلی، کتاب الخراج اور الرد علی سیر الاوزاعی وغیرہ پہنچی ہیں۔ (ملخص الكلام)“

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی طرح امام محمد رحمہ اللہ نے بھی فقہ حنفی کی خوب خدمت کی ہے اور یہی وجہ ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ کی تصنیفات و تالیفات نے فقہ حنفی کو جو جلا بخشی ہے قابل رشک ہے چنانچہ آپ کے بارے میں مؤرخین کی رائے ہے:

”من اهم الاعمال التى نهض بها الامام محمد بن الحسن رحمه

① مناقب الامام، الکوردی، محمد بن محمد بن شهاب، (م: 827ھ) مکتبہ

الاسلامیہ، کولہ، 1407ھ، ج: 1، ص: 57

② ابو یوسف حیاتہ و آثارہ لمحمود مطلوب، ص: 103-115

انہ قام بروایۃ فقہ شیعہ ابی حنیفہ و ابی یوسف رحمہما اللہ
واضاف الیہ فروعا کثیرۃ أخری ثم دونہا فی مؤلفاتہ القیمۃ
التي عرفت فی المذہب الحنفی بکتاب ظاہر الروایۃ الماجع
الصغیر والجامع الکبیر والزیادات والسير الصغیر والسير
الکبیر والمبسوط (الاصل) وهی عمدة المذہب الحنفی

ویدور فی فُلکها ما جاء بعدها من مؤلفات المذہب۔^①

”امام محمد رحمہ اللہ کے اہم کارناموں میں سے یہ ہے کہ آپ نے اپنے دونوں
مشائخ ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور ابو یوسف رحمہ اللہ کی فقہی روایات کو جمع کیا اور ان کے
ساتھ اور کئی فروعات کا اضافہ بھی فرمایا پھر ان کو اپنی وقیع مؤلفات میں مدون کیا
جو کہ حنفی مذہب میں ظاہر الروایۃ کے نام سے معروف ہیں یعنی جامع الصغیر،
جامع الکبیر، زیادات، سیر الصغیر، سیر الکبیر اور مبسوط (یعنی اصل) جبکہ وہ غریب
حنفی کی بہترین (کتاب) ہے اور فقہ حنفی کی مابعدہ تقریباً تمام ترتالیفات اسی
کشتی میں گردش کرتی ہیں۔“

اپنے مشائخ کی طرح آپ رحمہ اللہ کے تلامذہ بھی کافی مشہور ائمہ الاحناف میں سے
گزرے ہیں جنہوں نے اپنے اپنے مواطن میں حنفی مذہب کی خوب نشر و اشاعت کی ان میں
موسیٰ بن سلیمان الجوزجانی، حشام بن عبید اللہ الرازی، معلیٰ بن منصور الرازی، ابو حفص الکبیر
احمد بن حفص البخاری، علی بن معبد الرقی، یحییٰ بن ابان، محمد بن سلیمان التمیمی وغیرہ نامور ہستیاں
شامل ہیں۔^②

① ابو حنیفہ حیاتہ و عصرہ لابی زہرۃ ص 183، 184

② المذہب الحنفی، ج 1، ص 37-38

1۔ آپ کا نام یعقوب بن ابراہیم بن حبیب ہے، قبیلۂ بنو سعد سے ہیں۔ آپ کی سن پیدائش 113ھ ہے، جائے
ولادت شہر کوفہ ہے۔ آپ رحمہ اللہ کے اساتذہ میں سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ، یحییٰ بن سعید رحمہ اللہ، حشام بن عروہ رحمہ اللہ اور
امش رحمہ اللہ وغیرہ شامل ہیں، آپ رحمہ اللہ کے شاگردوں میں سے محمد بن حسن البخاری رحمہ اللہ، بشر بن

بقیہ شعر

نصفہ زرع بن مسعود، وعلقمہ
حصادہ، ثم ابراہیم دواس
نعمان طاحنہ، یعقوب عاجنہ
محمد خابز، والاکل الناس

یہ سب بزرگوار، ابن سلیم رحمہ اللہ، یحییٰ بن یحییٰ رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ وغیرہ شامل ہیں۔ آپ
رحمہ اللہ اسلامی سلطنت کے قاضی القضاۃ بھی رہے ہیں۔ آپ 89 سال کی عمر میں فوت ہوئے۔ چنانچہ اس اعتبار سے
آپ کی سن وفات 202ھ ہوئی بناء براختلاف، جبکہ ایک قول 189ھ کا بھی مقول ہے (الحافظ بالنہی بابو
عبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان ص 784) مناقب الامام ابی حنیفہ و صاحبہ
ص 62-57، بیروت، لبنان، 1419ھ)۔

2۔ آپ کا نام محمد بن حسن بن فرقد البخاری ہے۔ آپ کی سن پیدائش 132ھ ہے، جائے پیدائش واسطہ ہے۔ امام ابو
حنیفہ رحمہ اللہ سے آپ رحمہ اللہ نے کچھ حدیث سیکھی، پھر آپ نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کیساتھ حدیث اختیار کیا حتیٰ کہ
علم فقہ میں کمال حاصل کیا۔ مسمر بن کدام رحمہ اللہ، مالک بن مغول رحمہ اللہ، یحییٰ بن ثوری رحمہ اللہ اور مالک بن انس رحمہ اللہ
وغیرہ بھی آپ رحمہ اللہ کے مشائخ میں شامل ہیں۔ آپ رحمہ اللہ کے شاگردوں میں امام شافعی رحمہ اللہ، ابو عبد اللہ القاسم بن سلام
رحمہ اللہ، بشام بن عبید اللہ الرزازی رحمہ اللہ اور یحییٰ بن یحییٰ رحمہ اللہ وغیرہ شامل ہیں، آپ رحمہ اللہ ہمدون الرشید کے دور حکومت
میں قاضی رہے ہیں۔ آپ کی سن وفات 189ھ ہے۔ (الحافظ بالنہی بابو عبد اللہ محمد بن احمد بن
عثمان ص 784) مناقب الامام ابی حنیفہ و صاحبہ، ص 95-79، بیروت، لبنان، 1419ھ)۔

3۔ آپ کا نام زفر بن ہذیل بن قیس البغری ہے۔ آپ رحمہ اللہ کی سن پیدائش 110ھ ہے۔ آپ کے مشائخ میں
سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ، سلیمان بن مہران رحمہ اللہ، یحییٰ بن سعید رحمہ اللہ اور محمد بن اسحاق رحمہ اللہ وغیرہ شامل ہیں، جبکہ
شاگردوں میں عبد اللہ بن المبارک رحمہ اللہ، محمد بن الحسن رحمہ اللہ، وکیع بن الجراح رحمہ اللہ وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ آپ کی سن
وفات 158ھ ہے۔ (طبقات ابن سعد، ج 6، ص 388-387)۔

4۔ آپ رحمہ اللہ کا نام ابوالحسن بن زیاد الانصاری الملوکی ہے۔ سن پیدائش نامعلوم ہے ہاں اتنا نقل ہے کہ آپ
کوئی تین اور بعد میں بغداد میں رہنے لگے۔ آپ کے اساتذہ میں سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ، ابن جریج رحمہ اللہ، امام ابو
یوسف رحمہ اللہ، امام زفر اور امام محمد رحمہ اللہ وغیرہ شامل ہیں۔ محمد بن شجاع الشلجی، محمد بن ساعد، عمر بن مہر اور حسن بن ابی
مالک آپ رحمہ اللہ کے تلامذہ میں شامل ہیں۔ آپ کی سن وفات 204ھ ہے۔ (طبقات الفقہاء للشیخ الرازی،
ص 115)۔

”علم فقہ کو ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے بویا جس کو علقمہ رضی اللہ عنہ نے امام محمد بن اسماعیل رحمہ اللہ نے اس کی صفائی کی (یعنی چھانک) نعمان (امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ) نے اس کو پیرا، یعقوب رضی اللہ عنہ (امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ) نے اس کو گوندا اور امام محمد رضی اللہ عنہ نے اس سے روٹی پکائی جبکہ لوگ اس میں سے کھا رہے ہیں۔“^①



نفس دوم
امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی فقہی اور محدثانہ حیثیت کا جائزہ

ہم نسب
آپ کا نام نعمان، کنیت ابو حنیفہ اور لقب امام اعظم ہے۔ آپ کے والد کا نام ثابت ہے۔ ابو حنیفہ بن نعمان آپ کا سلسلہ نسب یوں کہتے ہیں:
ابن حنیفہ النعمان بن ثابت بن زوطی بن عدس۔
جب کہ امام صاحب رحمہ اللہ کے پوتے اسماعیل بن حماد نے آپ کا سلسلہ نسب یوں بتایا ہے:
”نعمان بن ثابت بن نعمان بن العوزمان۔“^②

اسم و نسب
اسم و نسب کا فرق صرف اتنا ہے کہ اسم شخص کے جس شخص کو زبانی کہتے ہیں اسے اسم کہتے ہیں، فرق صرف اتنا ہے کہ اسم شخص کے جس شخص کو زبانی کہتے ہیں اسے اسم کہتے ہیں۔ یہ ایک ہی شخص کے دو نام ہیں، کیونکہ جو شخص مسلمان ہونے سے پہلے زوطی ہے، وہی مسلمان ہونے کے بعد نعمان ہے اسی طرح جس شخص کا نام دو ہے، وہی مرزبان ہے۔ اس نسب نامے سے یہ معلوم ہو کہ آپ بھی اسم تھے۔
① ابن حجر کی ہفتہ نے لکھا ہے: ”مرزبان کے معنی رئیس من البناء الفارسی لاجرار کے ہیں۔ یعنی آزاد فاری نژاد رئیس۔ نیز فاری سے مراد خاص شہر نہیں ہے، بلکہ سب قوم ہے، جن کو فاری کہتے ہیں اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے والد فاری ہی تھے اور سب اکثر کا قول ہے۔“
② آپ کو قبیلہ تیم سے دیا، کی وجہ سے بھی کہا جاتا ہے۔ اس لیے

① وفیات الاعیان و اولیاء الزمان لابی خلکان احمد بن محمد بن ابی بکر (م 681ھ)۔ مستورات الرضی، ج 5 ص 405
② سیرۃ النعمان شیلی نعمانی مطبع مفید عام آگرہ مکتبہ 1892 مطبع دوم ص 18-16
③ التعلیقات الحسبہ احمد بن حجر العسقلانی (م 973ھ)۔ بیچ ایم سعید کتب، کراچی
پاکستان، 1414ھ ص 41

امام اعظم رحمہ اللہ کے بارے میں بعض لوگوں کو دھوکہ ہوا ہے کہ آپ رحمہ اللہ کا خاندان غلامی میں تھا، لیکن خطیب نے آپ کے پوتے کا درج ذیل بیان لکھا ہے جس سے اس غلط فہمی کی تردید ہوتی ہے، جو آپ کے دادا کے بارے میں پیدا ہو گئی ہے کہ وہ بنی تیم کے آزاد کردہ غلام تھے، چنانچہ اسماعیل کہتے ہیں: میں اسماعیل بن حماد بن نعمان بن ثابت بن نعمان بن مرزبان ابناء فارس سے ہوں اور ہم آزاد ہیں، واللہ ہم پر غلامی کا دور کبھی نہیں آیا ہے۔^①

ابن حجر کی برصہ نے لکھا ہے: ابن راشد الانصاری کے نسخہ میں ہے کہ اصحاب مناقب کی ایک جماعت نے اس چیز کو ترجیح دی ہے کہ جو ان کے پوتوں سے مروی ہے، کیونکہ وہی اپنے دادا کے نسب کا زیادہ جانتے والے ہیں۔^②

تاریخ و مقام ولادت

ابن خلکان نے اسماعیل بن حماد کے حوالے سے نقل کیا ہے:

”ولد جندی سنة ثمانين“^③

”میرے دادا 80ھ میں پیدا ہوئے۔“

ابن حجر کی برصہ بھی اس کی تائید کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”والاكثرون على انه ولد سنة ثمانين بالكوفة۔“^④

”اکثر (مؤرخین) کے مطابق آپ سن 80ھ کو شبرکوفہ میں پیدا ہوئے۔“

اسی کی تائید میں محمد علی کاندھلوی لکھتے ہیں:

”امام اعظم کی ولادت 80ھ بمطابق 699ء بمقام کوفہ ہوئی۔“^⑤

①- ربيع بعدد صاحب بخاری، ج 13 ص 326

②- حبرات الحسان، ص 69

③- وفيات الاصل، ص 405

④- حبرات الحسان، ص 43

⑤- امام اعظم اور علم الحديث محمد علی صديقي کاندھلوی، (م 1992)، انجمن دار العلوم

الشہادہ، سیالکوٹ پاکستان، 1981ء، ص 131

بشارت نبوی ﷺ اور امام صاحب رحمہ اللہ
فارس اور اہل فارس کے بارے میں امام ترمذی نے جامع ترمذی میں حضرت ابو جریہ رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے کہ سورہ جمد نازل ہوئی۔ جب آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھی:

﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَنَّا يُلَاقُوا بِهِمْ﴾ (سورہ جمعہ: 3)

تو حاضرین میں سے کسی نے عرض کیا کہ یہ دوسرے (آخرین) کون ہیں؟ جو ہم سے ابھی تک نہیں ملے ہیں، حضور ﷺ نے اس پر خاموشی اختیار فرمائی، سائل نے دوبارہ اور سہ بارہ پھر پوچھا تو آپ ﷺ نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے کندھے پر دست اقدس رکھ دیا اور فرمایا:

((والذي نفسى بيده لو كان الايمان بالثريا لتناوله رجال من هؤلاء))^①

”اگر ایمان ثریا کے پاس بھی ہوگا تو بھی ان کی نسل سے کچھ لوگ اسے حاصل کر لیں گے۔“

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس بشارت نبوی ﷺ کا حقیقی مصداق کون ہے۔ چنانچہ حافظ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”فهذا اصل صحيح يعتمد عليه في البشارة بابي حنيفة وفي

الفضيلة التامة له“^②

”یہ اصل صحیح ہے، کہ جس پر ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے بارے میں بشارت اور ان کی

①- ترمذی، ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ (م 279)، جامع ترمذی، فرید بک سنال، لاہور، طبع دوم

1422/2001م، ابواب تفسیر القرآن، باب تفسیر سورہ الجمعة، حدیث 3625

②- تبصیر الصحیفہ، عبدالرحمن جلال الدین سیوطی (م 911)، إدارة الفرائد و العلوم الاسلامیة

مکرمہ، ص 20

کامل فضیلت کے ثبوت کے لیے اعتماد کیا جاتا ہے۔

امام صاحب رحمہ اللہ اور شرف تابعیت

امام اعظم رحمہ اللہ تابعی ہیں یا نہیں؟ محدثین اور منصف مؤرخین اسلام کی نامور تصنیفات و تالیفات اس بات پر شاہد ہیں کہ آپ نہ صرف محدث و فقیہ ہیں بلکہ شرف تابعیت بھی آپ کو حاصل ہے۔ اختلاف صرف اس میں ہے کہ آپ نے صحابہ کرام سے روایت کی ہے یا نہیں؟ لیکن اگر فرض کر لیا جائے کہ روایت نہیں کی تو کیا تابعیت کے لیے روایت کرنا ضروری ہے؟ یہ بات تجزیہ و تحقیق طلب ہے۔ ذیل میں اہل علم کے دلائل سے اس کا ایک جائزہ لیا جاتا ہے:

1۔ محمد بن سعد رحمہ اللہ نے انہیں تابعین کے طبقہ پنجم میں شمار کیا ہے۔
2۔ ابن ندیم رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”کان من التابعین لقی عدة من الصحابة رضی اللہ عنہم۔“
”آپ تابعین میں سے تھے آپ کی ملاقات کئی صحابہ کرام سے ہوئی۔“

3۔ خطیب بغدادی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”ابو حنیفہ رای انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔“
”ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو دیکھا ہے۔“

4۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”ابو حنیفہ (رای انس بن مالک لما قدم علیہم الکوفة۔“

① طبقات الکبریٰ لابی سعد، ج 4، ص 233

② انہرست محمد بن اسحق الدیم بن ندیم (م 377ھ)، نور محمد کارخانہ تجارت کتب، کراچی، ص 255

③ تاریخ بغداد، ج 13، ص 324

④ مناقب الاسام ابی حنیفہ و صاحبہ ابی یوسف و محمد بن الحسن، محمد بن احمد، دہلی

(م 748ھ)، دار الکتاب العربی، مصر، ص 7

”ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ (اس وقت) دیکھا۔ جب وہ شرف میں تشریف لائے تھے۔“

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں

”فہو من اعیان التابعین الذین شملہم قولہ تعالیٰ ﴿والذین اتبعوہم باحسان﴾“

”ابو حنیفہ رحمہ اللہ (ایسے کبار تابعین میں سے ہیں جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا قول ﴿والذین اتبعوہم باحسان﴾ الایہ وارد ہوا ہے۔“

شیخ الاسلام ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”ابا حنیفہ ادرك جماعة من الصحابة کانوا بالکوفة فہو من طبقة التابعین۔“

”ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے صحابہ کرام کی اس جماعت کو پایا ہے جو کہ کوفہ میں تھے پس وہ تابعین کے طبقہ میں سے ہیں۔“

7۔ احمد بن محمد القسطلانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”ومن التابعین الحسن البصری والشعبي وابن المسيب وعطاء وابو حنیفہ۔“

”حسن بصری، شعبی، ابن مسیب، عطاء اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ تابعین میں سے ہیں۔“

امام اعظم رحمہ اللہ کی تابعیت کے متعلق چند اقوال پیش کیے گئے ہیں ورنہ تو لاتعداد علماء و محدثین نے آپ کی تابعیت کی شہادت دی ہے، تمام تصریحات کا احاطہ نہایت مشکل ہے لیکن

① المعبرات الحسان، ابن حجر مکی، ص 48

② عقود الحمان، محمد بن یوسف، یوسف صالح، الدمشقی (م 942ھ)، مکتبۃ الشیخ، بہار آباد کراچی، 1394/1974م، ص 50

③ ارشاد الساری شرح صحیح البخاری، احمد بن محمد، قسطلانی (م 923ھ)، دار الکتاب العربی، بیروت، ص 1، ج 1، ص 390

اہل بصیرت کے لیے مندرجہ بالا امتیازات کی شہادتیں ہی کافی ہیں، لہذا آپ کی تابعیت کا انکار کسی ذی فہم سے متصور نہیں۔ یہاں تک تو امام صاحب رحمہ اللہ کی تابعیت پر روایتاً نافع بحث ہوئی، لیکن اسی کے ساتھ ساتھ اہل علم نے آپ کی تابعیت کو درایتاً بھی ثابت کیا ہے چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”میں کہتا ہوں کہ واقع میں یہ بات عقل سے بہت بعید ہے کہ امام رحمہ اللہ کے زمانے میں اصحاب رسول ﷺ موجود ہوں، اور آپ ان کی ملاقات کا قصد نہ کریں، حالانکہ اصحاب رحمہم کا موجود ہونا اور امام رحمہ اللہ کا ان شہروں میں جانا جہاں اصحاب رحمہم تھے ثابت ہے، اور امام رحمہ اللہ کی زندگی سے بیس سال کی مدت اصحاب رحمہم کے زمانہ میں گزری، کیونکہ سو برس کے آخر تک صحابہ کرام علیہم السلام کا وجود ثابت ہے، پس اصحاب ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول حق ہے کہ امام صاحب رحمہ اللہ نے ایک جماعت صحابہ رحمہم کو پایا ہے۔“^①

نیز علامہ خوارزمی لکھتے ہیں:

”ابو حنیفہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں 80ھ میں پیدا ہوا اور 96ھ میں اپنے والد کے ہمراہ حج کیا، اس وقت میری عمر سولہ سال تھی، پس جب میں مسجد الحرام میں داخل ہوا تو میں نے وہاں بہت بڑا حلقہ دیکھا، میں نے اپنے والد سے کہا کہ یہ کس کا حلقہ ہے انہوں نے کہا کہ صحابہ رسول ﷺ عبداللہ بن الحارث بن جزء الزبیدی رحمہ اللہ کا حلقہ ہے۔ میں نے کہا مجھے بھی ان کے پاس لے چلیے تاکہ ان سے حدیث سن لوں۔ پس میں ان کے قریب پہنچا تو وہ یہ فرما رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جس کسی نے دین میں تقفہ حاصل کر لیا، تو اللہ تعالیٰ اسے رزق کی فکر سے اس طرح آزاد کر دے گا کہ اس کے وہم و گمان میں بھی نہیں۔“^②

① شرح سفر السعادتہ عبد الحق دہلوی، مکہ نورہ رضویہ، مسکو پاکستان، 1398ھ / 1978م، ص 20

② جامع المسانید، محمد بن محمود الخوارزمی، (م 665ھ)، دارالکتب العلمیہ، بیروت، لبنان، ص 24، ج 1، ص 24

پس ان درجہ بالا دلائل سے عقلی طور پر یہ بات ثابت ہوگئی کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اپنے دور میں موجود متعدد صحابہ کرام رحمہم سے ملے ہیں اور آپ زمرہ تابعین سے ہیں۔

امام صاحب رحمہ اللہ اور آپ کی علمی زندگی قرآن حکیم کی تعلیم سے فراغت کے بعد آپ ان عصری فنون کی طرف پہلے متوجہ ہوئے، جو اس دور میں مروج تھے، اس سلسلے میں امام صاحب رحمہ اللہ کا ایک قول موفق کی اپنی کتاب میں نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”انسی لما اردت تعلم العلم جعلت العلوم کلھا نصب عینی

فقرات فنا فنا منها وتفکرت عاقبتہ وموقع نفعہ“^①

”جب میں نے علم حاصل کرنے کا ارادہ کیا، تو میں نے تمام علوم و فنون کو سامنے رکھا اور پھر ان میں سے ایک ایک فن کو پڑھا، پھر ہر فن کے انجام اور اس کے نفع پر خوب غور کیا۔“

چنانچہ اس قول سے تو اس بات کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ امام صاحب رحمہ اللہ نے علم الفقہ حاصل کرنے سے پہلے علم الادب، علم الشعر والقافیہ، علم القراءۃ، علم النحو وغیرہ میں سے ہر ایک فن کو باقاعدہ پڑھ لیا تھا۔ امام صاحب رحمہ اللہ کا علم الکلام سے لگاؤ اور پھر اس کا ترک کر دینا: ابتدائی اور ضروری تعلیم حاصل کرنے کے بعد آپ تجارت کی طرف متوجہ ہو گئے، ایک دن اسی سلسلہ میں بازار کی طرف جا رہے تھے کہ راستہ میں مشہور محدث امام شععی رحمہ اللہ سے ملاقات ہوگئی، انہوں نے آپ رحمہ اللہ کے چہرہ پر ذہانت اور سعادت کے آثار دیکھے تو آپ کو بلایا اور پوچھا برخوردار! کہاں جا رہے ہو؟ آپ نے جواب دیا کہ بازار جا رہا ہوں۔ امام شععی رحمہ اللہ نے پوچھا کیا تم علماء کی مجلس میں نہیں بیٹھتے؟ عرض کیا نہیں۔ امام شععی رحمہ اللہ نے کہا:

① ناقب الامام الاعظم ابی حنیفہ رحمہ اللہ، موفق بن احمد، المکی (م 578ھ)، مکتبہ اسلامیہ، بیروت

مارکیٹ، کوئٹہ، 1407ھ، ج 1، ص 57

”لا تغفل وعلیک بالنظر فی العلم ومجالسة العلماء فانی اریٰ

فیک بقطة وحرکة“

”علم اور مجالس علماء کو لازم پکڑو کیونکہ میں تم میں حرکت و بیداری کے آثار دیکھتا

ہوں۔“

امام صفی سے اس ملاقات کا اثر بایں طور ظاہر ہوا کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں علوم دینیہ کے حصول کا شوق علی وجہ الکمال پیدا ہو گیا اور سب سے پہلے آپ نے علم الکلام حاصل کرنا شروع کیا اور اس درجہ کی مہارت حاصل کی کہ آپ خود فرماتے ہیں:

”كنت انظر فی الکلام حتی بلغت فیہ مبلغا یشار الی فیہ

بالاصابع“

”میں نے علم الکلام میں وہ اونچا مقام حاصل کیا کہ میری طرف لوگ انگلیوں سے اشارہ کرتے (یہ کنایہ ہے کسی کا ماہر بننے سے)۔“

پہلے مزید فرماتے ہیں:

”اس زمانے میں میری لمبھیز خارجی فرقوں سے ہوئی، جمہیہ اور قدریہ فرقوں سے مناظرے کیے اور اسی بناء پر میں علم کلام کو افضل ترین علم سمجھتا اور اسے ہی دین کی نگرانی کی بنیاد کہتا تھا۔ لیکن کچھ عرصہ بعد میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین عظام رضی اللہ عنہم سے زیادہ دین جاننے والا کون ہو سکتا تھا، اس کے باوجود انہوں نے ذات باری اور اس کی صفات کے باریک مسائل اور جبر اور قدر کی معرکہ الآراء بحثوں میں کبھی حصہ نہیں لیا، جبکہ اس کے برعکس شرعی اور فقہی مسائل میں ان کی التفات اور مشغولیت زیادہ تھی، اور اگر کلامی مسائل میں غور و خوض کرنا کوئی قابل ذکر اور بڑی خوبی کی حامل شے ہوتی، تو یہ نفوس قدسیہ اس موضوع کو بالکل نہ چھوڑتے چنانچہ اس خیال کے ساتھ ہی آپ کی توجہ اس

موضوع سے ہٹے گی۔“

امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا حصول علم فقہ اور اس کے محرکات آپ کا علم فقہ کے حصول بارے اہل علم نے کئی محرکات کا ذکر فرمایا ہے، چنانچہ علامہ بھی لکھتے ہیں:

”امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی فقہ میں مشغولیت کا ایک سبب یہ بنا کہ آپ رحمۃ اللہ علیہ نے ایک رات خواب دیکھا کہ آپ حضور ﷺ کی قبر الوور کو کھود رہے ہیں، چنانچہ خوابوں کی تعبیر کے جلیل القدر عالم محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ سے اس خواب کی تعبیر پوچھی گئی تو انہوں نے اس خواب کی تعبیر یوں بیان کی کہ آپ حضور ﷺ کی احادیث مبارکہ اور سنن سے ایسے دقیق مسائل کا استخراج و استنباط کریں گے اور ایسے امور کی عقدہ کشائی کریں گے کہ جو آپ سے پہلے کسی نے نہیں کی ہوگی۔ اس خواب کی عملی تعبیر یوں سامنے آئی کہ آپ نے سارے عالم اسلام کو احادیث نبوی علی صاحبہا الصلاۃ والسلام سے آگاہ کیا اور ایسے مسائل بیان کیے کہ جن سے عقل حیران ہوئی۔“

نیز ایک اہم سبب جو کہ حضرت امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی علم فقہ کی مشغولیت کا سبب بنا وہ دراصل ایک عورت کا آپ رحمۃ اللہ علیہ سے ایک شرعی مسئلے بارے سوال کرنا تھا چنانچہ واقعہ یوں ہوا:

”ایک دن ایک عورت نے آپ سے ایک مسئلہ پوچھا کہ جو آدمی اپنی بیوی کو طلاق سنت دینا چاہے تو وہ کس طرح طلاق دے گا؟ آپ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا حماد رحمۃ اللہ علیہ سے یہ مسئلہ پوچھنا اور جو کچھ وہ جواب دیں، وہ مجھے بتا دینا۔ چنانچہ امام حماد رحمۃ اللہ علیہ نے یہ جواب دیا کہ وہ شخص عورت کو اس طہر میں طلاق دے، جس میں اس سے جماع نہ کیا ہو اور پھر اس کو چھوڑ دے اور جب وہ عورت تیسرے حیض

امام جو خلیفہ اور امام بخاری رحمتہ اللہ علیہ نے گزرنے پر غسل کرے کی، تو نکاح کے لیے آزاد ہوئی۔ امام صاحب رحمہ اللہ نے جب یہ جواب سنا تو فوراً حماد رحمہ اللہ کا حلقہ درس اپنانے کا فیصلہ فرمایا۔^①

طرح ان خبر کی برائے لکھتے ہیں:

حضرت حماد رحمہ اللہ کے درس میں آپ رحمہ اللہ کو نمایاں جگہ ملتی اور بہت جلد آپ اپنے استاد محترم کی آنکھ کا تارہ بن گئے، کچھ عرصہ بعد آپ کو خیال آیا کہ اپنا الگ حلقہ درس قائم کر لیں، اسی اثناء میں ایک رات آپ اپنے استاد حماد رحمہ اللہ کے پاس بیٹھے تھے کہ اچانک انہیں اپنے کسی قریبی رشتہ دار کے انتقال کی خبر پہنچی چنانچہ حماد رحمہ اللہ فوراً سفر پر روانہ ہو گئے اور امام صاحب رحمہ اللہ کو اپنا خلیفہ بنا گئے۔ چنانچہ حماد رحمہ اللہ کی غیر موجودگی میں آپ نے ساٹھ ایسے مسائل پر فتوے دیے، جن کے متعلق آپ نے اپنے استاد سے نہ سنا تھا جب حماد رحمہ اللہ واپس آئے اور امام صاحب رحمہ اللہ نے وہ فتوے انہیں دکھائے تو انہوں نے چالیس مسائل سے اتفاق کیا اور بیس میں اصلاح فرمائی، اس وقت امام صاحب رحمہ اللہ نے قسم کھائی کہ جب تک زندگی ہے، امام حماد رحمہ اللہ کی مجلس کو نہیں چھوڑوں گا، چنانچہ ایسا ہی کیا۔^②

نیز محمد علی کاندھلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”علم الشرائع کے لیے چونکہ علم حدیث ناگزیر تھا، اس لیے آپ نے 98ھ سے

104ھ تک علم حدیث میں بھی کمال حاصل کیا۔“^③

امام صاحب رحمہ اللہ اور علم حدیث

حق تعالیٰ شانہ نے امام صاحب رحمہ اللہ کو جہاں علم فقہ میں مہارت عطا فرمائی تو اسی

① مفہوم لاہور، من مکی، ج 1، ص 55

② الحبريات الحسان لاس ححر المکی، الفصل التاسع، ص 63، 64

③ امام اعظم و ر علم الحدیث محمد علی کاندھلوی، ص 168

امام ابو حنیفہ اور امام بخاری رحمتہ اللہ علیہ

کے ساتھ ساتھ علم حدیث میں بھی بہت بلند مقام سے نوازا۔ محنت و جانفشانی کا یہ عالم تھا کہ بہت جلد اپنے ہم درس ساتھیوں سے بہت آگے نکل گئے۔

چنانچہ دہی موت نے اسی سلسلہ میں مسعر بن کدام رحمہ اللہ سے نقل لیا ہے:

”مسعر بن کدام کو فقہ میں طلب علمی کے زمانہ میں امام صاحب رحمہ اللہ کے ہم درس رہے ہیں۔“

ابن داود (مسعر بن کدام) کہتے ہیں:

”میں امام اعظم رحمہ اللہ کا رفیق درس تھا، جب وہ علم حدیث کے طالب علم بنے، تو اتنی محنت کی کہ حدیث میں ہم سے آگے نکل گئے اور یہی حال زہد و تقویٰ میں ہوا، اور فقہ کا معاملہ تو آپ سب کے سامنے ہے۔“^①

مسعر بن کدام کا امام صاحب رحمہ اللہ کو ان الفاظ سے یاد کرنا اس بات کی کھلی شہادت ہے کہ امام صاحب رحمہ اللہ کو علم حدیث میں من جانب اللہ خاصہ وافر حصہ عطا کیا گیا تھا جبکہ خود امام مسعر رحمہ اللہ اپنے وقت کے چوٹی کے محدث تھے۔ آپ رحمہ اللہ کے بارے میں امیر المؤمنین فی الحدیث امام شعبہ رحمہ اللہ کہتے ہیں:

”ہم نے ان کے اتفاق کی بنا پر ان کا نام ہی مصحف رکھا ہوا تھا۔“^②

چنانچہ جب علم حدیث کا ترازو اور میزان یہ کہہ دے کہ وہ یعنی امام صاحب رحمہ اللہ علم حدیث میں ہم سے آگے نکل گئے، تو پھر بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ آپ کی علم حدیث میں کیا شان تھی، نیز اس کا مطلب اس کے علاوہ اور کیا ہو سکتا ہے کہ سر زمین کو فہ پر اس وقت جس قدر علم پھیلا ہوا تھا، امام اعظم رحمہ اللہ نے وہ سررا سمیٹ لیا تھا۔ اور یہی وجہ تھی کہ کئی نامور علماء و محدثین آپ کے علم و عمل کے گرویدہ تھے۔ ذیل میں چند اقوال ذکر کیے جاتے ہیں:

1۔ یحییٰ بن سعید القطان رحمہ اللہ کہتے ہیں:

① منافع الامام للذهبی، ص 27

② تذکرۃ الحفاظ للذهبی، ج 1، ص 179

”انہ واللہ اعلم هذه الامة بما جاء عن الله ورسوله ﷺ“
 ”بخدا امام صاحب رحمہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف سے آئے ہوئے دین کو اس امت میں سب سے زیادہ جاننے والے ہیں۔“

2۔ کی بن ابراہیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”كان ابو حنيفة زاهدا ورغبافى الاخرة عالما صدوق اللسان حفظ اهل زمانه۔“
 ”ابو حنیفہ رحمہ اللہ دنیا میں زاہد اور آخرت کی طرف راغب، زبان کے سچے اور اپنے زمانے کے سب سے بڑے حافظ (حدیث) تھے۔“

3۔ ابن حجر مکی لکھتے ہیں:

”احذر ان تتوهم من ذلك ان ابا حنيفة لم يكن له خبرة تامة بغير الفقه حاشا وكلا كان في العلوم الشرعية من التفسير والحديث والآلة من العلوم الادبية والمقاييس الحكمية بحر لا يجارى، وامام لا يمارى، وقول بعض اعدائه فيه خلاف ذلك منشؤه الحسد۔“
 ”کسی کے ذہن میں یہ خیال نہ آئے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو علم فقہ کے علاوہ دیگر علوم پر دسترس حاصل نہ تھی، ہرگز نہیں۔ آپ علوم شرعیہ، تفسیر، حدیث اور علم ادب و حکمت میں بحر ناپید کنار تھے اور ان میں سے ہر فن کے ماہر تھے، بعض دشمنوں کا اس کے خلاف کہنا محض ان سے بوجہ حسد ہے۔“

① ما تمس اليه الحاجة لمن يطالع سنن ابن ماجه، عبد الرشيد، نعماني، قدسي كتب خانة، كراچی، ص 32

② مناقب الامام، الذہبی، ص 19

③ المعبرات الحسان، ابن حجر مکی، ص 64

امام اعظم رحمہ اللہ کے نامور شاگرد بن ابراہیم رحمہ اللہ (م 215ھ) امام بخاری رحمہ اللہ کے استاد ہیں اور صحیح بخاری میں بائیس/22 مائیات میں سے گیارہ/11 مائیات صرف امام بن ابراہیم رحمہ اللہ کی سند سے مروی ہیں اور نو/9 مائیات دیگر حنفی شیوخ سے۔ گویا امام بخاری رحمہ اللہ کو اپنی صحیح میں عالی سند کے ساتھ بیس/20 مائیات روئے کرنے کا شرف امام اعظم رحمہ اللہ کے نامزدہ کے باعث ملا ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ اور دیگر کتب صحاح کے اسانید میں بھی شیوخ نفی ہیں۔ امام مکی بن ابراہیم رحمہ اللہ نے امام اعظم رحمہ اللہ کی خدمت میں رو کر آپ سے حدیث اور فقہ کا علم حاصل کیا اور آپ سے بکثرت احادیث روایت کیں۔ آپ نے امام اعظم رحمہ اللہ کی محبت سے بارہ/12 سال سے زائد استفادہ کیا۔
 4۔ ابن ابی الزکریا لکھتے ہیں:

”عبد الله بن يزيد المقرء المكي سمع من الامام تسعمائة حديث۔“
 ”امام ابو عبد الرحمن المقرء رحمہ اللہ (م 213ھ) نے امام صاحب رحمہ اللہ سے نو سو احادیث سماعت کیں۔“

5۔ خطیب بغدادی (م 463ھ) نے روایت نقل کی ہے:

”ابو عبد الرحمن المقرء جب ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے حدیث روایت کرتے تو کہتے: ”قال حدثنا شاهنشاه“..... ”ہم سے شاہنشاہ نے بیان کیا۔“

6۔ علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ ایک جگہ اور لکھتے ہیں:

”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے آئمہ تابعین وغیرہ میں سے چار ہزار شیوخ سے علم

① مناقب الامام موفق مکی، ج 1، ص 64

② مناقب الامام محمد بن محمد بن شهاب، الزکریا (م 827ھ)، مکتبہ الاسلامیہ، کوئٹہ،

1407ھ، ج 2، ص 219

③ تاریخ بغداد، خطیب بغدادی، ج 13، ص 345

حاصل کیا، اسی لیے امام ذہبی رحمہ اللہ اور دیگر حضرات نے آپ کا شمار حفاظ حدیث کے طبقے میں کیا ہے اور جس نے یہ گمان کیا کہ آپ نے حدیث کو کم اہمیت دی، یہ اس کی غفلت ہے یا پھر حسد ہے۔ یہ بات اس شخص کے متعلق کیوں کر صحیح ہو سکتی ہے، جس نے حدیث سے بے شمار مسائل اخذ کیے ہوں۔“^۱

7۔ محقق سلطان احمد لکھتے ہیں:

”دلائل شریعہ سے مخصوص طریقہ کے مطابق استنباط کرنے والے آپ پہلے شخص ہیں۔ جس کا ذکر آپ کے اصحاب کی کتب میں ہے، چونکہ آپ اس اہم کام میں مشغول رہے، اس لیے آپ کی حدیثیں لوگوں میں نہ پھیل سکیں، جس طرح سیدنا ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما جب مسلمانوں کی ضروریات میں مشغول ہوئے تو ان سے روایت حدیث ظاہر نہ ہوئی جیسا کہ ان کے سوا دوسرے کم عمر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ہوئی۔ اسی طرح امام مالک رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ سے بھی فقہ میں مشغولیت کے باعث اس قدر احادیث ظاہر نہ ہوئیں، جیسا کہ ابو زرعہ وابن معین وغیرہ سے ظاہر ہوئیں، جو کہ شخص روایت حدیث کی طرف متوجہ رہے۔ علاوہ ازیں کثرت روایات بغیر روایت کے کچھ خوبی کی بات نہیں بلکہ حافظ ابن عبد البر نے تو اس کی مذمت میں ایک مستقل باب لکھا ہے اور کہا ہے کہ فقہاء و علماء کا مذہب یہ ہے کہ بغیر تعلق کے کثرت سے روایت کرنا اچھا نہیں اور محدثین کے نزدیک کم روایت بھی تعلق ہے۔ عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ کے مطابق قابل اعتماد چیز حدیث و اثر ہے اور صرف وہ رائے قبول کرو جو حدیث کی تفسیر کرے۔“^۲

8۔ امام اسرائیل رحمہ اللہ کہتے ہیں:

”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ بہت اچھے بزرگ تھے، انہیں ہر ایسی حدیث حس سے کوئی فقہی

① العبرات الحسان، ابن حجر مکی، ص 141، 142

② سلطان احمد، امام اعظم بحیثیت محدث اعظم (اہم فل مقالہ) شعبۂ اسلامیات، مذی اسلام

یونیورسٹی بھارت، لاہور، غیر مطبوعہ، 2006ء، ص 61، 62

مسئلہ اخذ ہو سکتا تھا، نوب انہیں طرح یا تھی، وہ ایسی حدیثوں کو بہت تلاش کرتے تھے اور حدیث میں فقہی مسائل کو بہت زیادہ جاننے والے تھے۔“^۱

امام صاحب رحمہ اللہ کے شاگرد رشید امام زفر رحمہ اللہ کہتے ہیں:

”میں نے دیکھا کہ بڑے بڑے محدثین مثلاً یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ امام صاحب کے پاس اکٹرا آتے جاتے رہتے اور مشکل مسائل دریافت کرتے تھے، کئی بار ان کے پاس حدیث کے بارے میں سوال کرتے، جن کے متعلق انہیں کوئی مشکل پیش آتی۔“^۲

10۔ عبد الحق لکوی کہتے ہیں:

”بعض حاسدین و معاندین نے غلط فہمی یا تعصب کی بنا پر امام صاحب رحمہ اللہ پر قلیب و ایل و قلیب و ایل اور ار جانیات کے الزامات لگائے ہیں جبکہ امام صاحب رحمہ اللہ کی تمام حدیثیں و توثیق اظہر من الشمس ہے پھر بعض محدثین کی جرح یا تو نام ہے یا پھر وہ خود ہی متعصب و متشدد اور حقیقت ہیں ان کی جرح کبھی بھی معتبر اور مسووع نہیں۔“ (کذا فی رفع التکمیل فی الجرح والتعذیل لمولانا محمد عبد الحق لکوی)^۳

11۔ مشہور محدث سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ اپنے تلامذہ کو نصیحت کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”اے اصحاب حدیث! تم حدیث میں تعلق پیدا کرو، ایسا نہ ہو کہ اصحاب الرائے تم پر غالب آجائیں۔ یہ خیال رہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کوئی ایسی بات نہیں کہی ہے، جس پر ہم ایک یا دو حدیثیں روایت نہ کرتے ہوں۔“^۴

① تبیض الصحیفہ، حلال الدین سیوطی، ص 116

② مساب الامام موفق مکی، ج 2، ص 149

③ احفال الحق فی الدفع عن المذهب الحق، رحمہ اللہ، النحر ہاری، الحفانی، العرفان، غیر ندویہ

علمی نولہ، افغانستان، 2015ء، ج 4، ص 105، 106

④ معرفۃ علوم الحدیث، محمد بن عبد اللہ، حاکم، منشاہوری، (م 405ھ)، دار احیاء التراث

العلوم، بیروت، طبع اولیٰ، 1417ء/1997ء، ص 114

12۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں:

”میں نے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے زیادہ حدیث کی تفسیر جاننے والا اور اس کے فقہی نکات پہچاننے والا نہیں دیکھا اور میں نے جب کبھی کسی بات میں ان کی مخالفت کی اور پھر اس پر غور کیا تو انہی کے مذہب کو آخرت کے لحاظ سے زیادہ نجات دینے والا پایا اور اکثر اوقات میں حدیث کی طرف مائل ہوتا تو وہ مجھ سے زیادہ صحیح حدیث کو جاننے والے ہوتے۔ جب امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کسی قول پر جم جاتے تو میں آپ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی تائید میں کوئی حدیث یا اثر معلوم کرنے کے لیے کوفہ کے مشائخ کے پاس جاتا۔ بسا اوقات دو دو یا تین تین احادیث لے کر آپ کے پاس حاضر ہوتا، تو ان میں سے کسی کے بارے میں فرمادیتے کہ یہ صحیح نہیں ہے، یا غیر معروف ہے، میں دریافت کرتا کہ آپ کو یہ کیسے معلوم ہوا، حالانکہ یہ تو آپ کے قول کے مطابق ہے، تو آپ فرماتے کہ میں اہل کوفہ کے تمام علم کا عالم ہوں۔“^①

امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا ذخیرہ احادیث

آپ کے ہاں احادیث مبارکہ کا کتاب بڑا خزانہ تھا، اس کا اندازہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کے قول سے بخوبی ہو سکتا ہے، آپ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں:

”وعن محمد بن سماعة ان الامام ذكر في تصانيفه نيفا وسبعين الف حديث وانتخب الآثار من اربعين الف حديث۔“^②

”محمد بن سماعة رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تصانیف میں ستر ہزار سے زائد احادیث بیان کی ہیں اور چالیس ہزار احادیث سے کتاب

① عقود الحمان، يوسف صالح، ص 321

② ذیل الجواهر المضية، علی بن سلطان ملا علی قاری، (م 1014ھ)، مہر محمد کتب

خانہ، کراچی، (س ۷)، ج 2، ص 474

تار کا انتخاب کیا ہے۔“

موفق بن احمد رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الآثار کا انتخاب چالیس ہزار احادیث سے کیا ہے جن کی صحت کی آپ کو پوری تحقیق تھی۔“^①

یہاں ایک بات کی وضاحت ضروری ہے کہ اگر ایک حدیث کا متن سو مختلف طریقوں سے نقل کیا جائے تو محدثین کرام کی اصطلاح میں یہ سو حدیثیں ہوں گی، یہ جو کہا جاتا ہے کہ اہل سنت کو ایک لاکھ حدیثیں یاد تھیں تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وقت گزرنے سے ساتھ ساتھ حدیث کی سند میں راویوں کا اضافہ ہوا اور ایک ایک حدیث کو بکثرت راویوں نے روایت کرنا شروع کر دیا، ورنہ محدثین کرام کا اتفاق ہے کہ تمام مسند احادیث صحیح جو بلا تکرار ہیں، یہ حدیثیں سے مروی ہیں، ان کی تعداد چار ہزار چار سو ہے۔^②

نیز امام حسن بن زیاد کہتے ہیں:

”كان ابو حنيفة يروى اربع الاف حديث الفين لحماذ والفين لسائر المشيخة۔“^③

”امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے مروی احادیث کی (کل) تعداد چار ہزار ہے جبکہ ان میں سے دو ہزار احادیث آپ نے امام حماد رحمۃ اللہ علیہ سے اور بقیہ دو ہزار احادیث دوسرے شیوخ سے حاصل کیں۔“

حافظ صالحی ایک جگہ لکھتے ہیں:

”كان ابو حنيفة من كبار حفاظ الحديث وأعيانهم ولو لا

① مناقب الامام موفق مکی، ج 1، ص 95

② تنقيح الانظار، محمد بن ابراهيم البيماني، (م 840ھ)، مكتبة النهضة الإسلامية، مصر، 1405ھ

ص 96

③ مناقب الامام موفق مکی، ج 1، ص 96

کثرة اعتناہ بالحديث ماتھینا له استنباط مسائل الفقہیہ۔^①
 ”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ بڑے حافظ حدیث اور ان کے فضلاء میں شمار ہوتے ہیں، اگر وہ حدیث کا بکثرت اہتمام نہ کرتے تو مسائل فقہ میں استنباط کا ملکہ انہیں کہاں سے حاصل ہوتا۔ چنانچہ ان تمام دلائل کی روشنی میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ امام صاحب رحمہ اللہ فقیہ ہونے کے ساتھ ساتھ محدث بھی تھے۔“

امام صاحب رحمہ اللہ کے اصول اخذ و قبول حدیث

کسی روایت سے مسائل کے استنباط اور استخراج سے پہلے اسکے اخذ و قبول کا مرحلہ آتا ہے، چنانچہ امام صاحب رحمہ اللہ نے بھی روایت کے اخذ و قبول کے لیے چند بنیادی اصول وضع کیے تھے جو درج ذیل ہیں:

1۔ راوی کا ضبط

چنانچہ امام ابو جعفر الطحاوی آپ رحمہ اللہ کا یہ اصول یوں نقل فرماتے ہیں:
 ”قال ابو حنیفہ لا ینبغی للرجل ان یحدث من الحدیث الا ما حفظہ یوم سمعہ الی یوم یحدث بہ۔“^②

”امام صاحب رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ عام راوی کے لیے تحدیث مناسب نہیں، ہاں وہ راوی تحدیث کرے جو سماع کے دن سے روایت کے دن تک حدیث کا حافظ ہو۔“
 یحییٰ بن معین کا قول ہے:

”کان ابو حنیفہ ثقة لا یحدث بالحدیث الا ما یحفظ ولا یحدث بما لا یحفظ۔“^③

① عقود الحما، یوسف صالح، ص 319

② شرح مستند الامام رحمہ اللہ، علی بن سلطان، مآلا علی قاری، (م 1014ھ)، دار الکتب العلمیہ بیروت، 1405ھ، ص 7

③ تاریخ بغداد، خطیب بغدادی، ج 13، ص 419

”یعنی ابو حنیفہ رحمہ اللہ با اعتماد راوی ہیں جو کہ صرف وہی حدیث بیان کرتے ہیں جن کے وہ حافظ ہیں اور جن کے وہ حافظ نہیں وہ بیان ہی نہیں کرتے۔“
 امام نووی رحمہ اللہ کہتے ہیں:

”فمن المتشددین من قال لا حجة الا فیما رواه من حفظه وتذکرہ روی عن مالک وابی حنیفہ۔“^①

”ضبط کے سلسلے میں انتہائی احتیاط برتنے والوں کا موقف یہ ہے کہ جو راوی اپنی روایت کا پوری طرح حافظ نہ ہو، اسے روایت حدیث جائز نہیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہ اللہ کا یہی مسلک بتایا گیا ہے۔“

روایت حدیث کے سلسلے میں امام صاحب رحمہ اللہ کی اس احتیاط کو محدثین حضرات نے تشدد فی الروایۃ سے تعبیر کیا ہے، حالانکہ قبولیت حدیث کے لیے حفظ و ضبط راوی کی شرط و وصف ہے، اور اسی بنا پر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ دیگر محدثین اور علمائے اصول سے ممتاز ہیں۔

2۔ راوی کا تقویٰ

علمائے حدیث کے نزدیک جب کوئی راوی اسلام، عدالت، ضبط، عقل اور اتصال سند کی صفات کا متحمل ہو، تب اس کی روایت قابل احتجاج ہوگی۔^②
 مگر امام صاحب رحمہ اللہ نے ان اوصاف کے علاوہ راوی کا متقی ہونا بھی قبولیت روایت کے لیے بطور شرط فرمایا ہے۔

چنانچہ امام شعرانی رحمہ اللہ اسی سلسلے میں لکھتے ہیں:

”قد کان الامام ابو حنیفہ یشرط فی الحدیث المنقول عن

① تدریب الراوی، سیوطی، ج 2، ص 55

② اصول الشاشی مع احسن الحواشی، نظام الدین الشاشی، مکتبہ المصباح، اردو بازار لاہور، ص 74

رسول اللہ ﷺ قبل العمل به ان يرويه عن ذلك الصحابي
جمع اتقياء عن مثلهم وهكذا۔^①

”جو حدیث آں حضرت ﷺ سے منقول ہو، اس پر عمل کے لیے امام
ابو حنیفہ رحمہ اللہ یہ شرط لگاتے ہیں کہ اسے متقی لوگوں کی ایک جماعت نقل و نقل
کرتی چلی آئی ہو۔“

3۔ روایت باللفظ

روایت باللفظ اور روایت بالمعنی کے سلسلے میں علماء حدیث کے مختلف اقوال ہیں، علماء
کے ایک طبقے کے نزدیک راوی کے لیے ضروری ہے کہ وہ روایت باللفظ کرے جبکہ دوسرے
طبقے کا یہ نظریہ ہے کہ راوی اگر الفاظ و معانی دونوں کا فہم رکھتا ہو تو روایت بالمعنی کر سکتا ہے۔
چنانچہ حافظ ابن صلاح اس بارے لکھتے ہیں:

”جب کوئی راوی حدیث بالمعنی روایت کرتا چاہے تو اگر وہ الفاظ اور مقاصد
روایت سے آگاہ نہ ہو تو سب کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کے لیے روایت بالمعنی جائز
نہیں، اسے روایت باللفظ ہی کرنی چاہیے، ہاں اگر راوی الفاظ اور مقصد روایت
سے آگاہ ہو تو اس میں حقدین، محدثین فقہاء اور اہل اصول کا اختلاف ہے۔“^②

مشہور محدث ملا علی قاری رحمہ اللہ نے امام اعظم رحمہ اللہ کے بارے میں امام ابو جعفر الطحاوی
رحمہ اللہ کی ایک روایت نقل کی ہے جس سے ثابت کیا ہے کہ امام صاحب رحمہ اللہ روایت بالمعنی
کے جواز کے قائل نہ تھے۔ روایت یوں ہے:

”حدثنا سليمان عن شعيب حدثنا ابي قال املی علينا ابو
يوسف قال قال ابو حنيفة لا ينبغي للرجل ان يحدث من

① المعزات الشريعة الكبرى، عبد الوهاب الشعراني، مكتبة النهضة الاسلامية، مصر، 1328ھ، ص 26

② مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث لابن الصلاح، عثمان بن عبد الرحمن، (م 646ھ)، المكتبة

العاروفية، ملتان، پاکستان، ص 105

امام ابو حنیفہ اور امام بخاری رحمہ اللہ
الحديث الا ما حفظه يوم سمعه الى يوم يحدث به۔^①
”امام ابو یوسف کہتے ہیں۔ امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک عام راوی کے لیے
حدیث مناسب نہیں، ہاں وہ راوی تحدیث کرے جو سماع کے دن سے روایت
کے دن تک حدیث کا حافظ ہو۔“
در اصل ملا علی قاری اس روایت کی بناء پر امام صاحب رحمہ اللہ کا قبول حدیث میں مسلک
بتانا چاہتے ہیں، چنانچہ آپ لکھتے ہیں:

”حاصله انه لم يجوز الرواية بالمعنى ولو كان مرادفا للمعنى
لولا ان المجتهدين من المحدثين۔“^②
”امام صاحب روایت بالمعنی کو جائز نہیں کہتے اگرچہ وہ مرادف الفاظ ہی میں
ہوں نہ ہو جبکہ مجتہدین اس کے خلاف ہیں۔“

4۔ حدیث مسند اور متصل
حضرت امام صاحب رحمہ اللہ سمیت تمام محدثین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ صحیح حدیث وہ ہے
کہ جس کی سند متصل ہو۔ چنانچہ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

”اما الحديث الصحيح فهو الحديث المسند الذي يتصل اسناده
بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط الى متناه ولا يكون
شاذا ولا معللا۔“^③

”صحیح حدیث وہ ہے جس کی سند آخر تک متصل ہو، راوی اور مروی عنہ (دونوں)
آخر تک عادل و ضابط ہوں، شاذ اور معلل بھی نہ ہو۔“

5۔ قراۃ الشیخ اور قراۃ علی الشیخ:

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قراۃ کی صورت سماع کے مقابلے میں قابل ترجیح ہے۔

① شرح مسند الامام رحمہ اللہ، علی بن سلطان، ملّا علی قاری، ص 7

② ایضاً

③ مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث لابن الصلاح، (م 646ھ)، ص 7-8

1۔ ایک دفعہ امام صاحب رحمہ اللہ حج پر گئے، مدینہ منورہ حاضر ہوئے، تو محمد بن علی بن حسین بن علی رضی اللہ عنہم یعنی امام باقر رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے کہا کہ تم وہی ابوحنیفہ ہو جس نے ہمارے نانا جان رضی اللہ عنہ کی حدیث کو قیاس سے بدل دیا؟ عرض کی ایسا تو نہیں ہے۔

امام باقر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ثابت کرو۔ عرض کی عورت کزور ہے یا مرد؟ امام باقر رضی اللہ عنہ نے فرمایا عورت کمزور ہے، امام صاحب رحمہ اللہ نے عرض کی کہ شریعت نے وراثت میں مرد کو دو اور عورت کو ایک حصہ دیا ہے، اگر میں قیاس کرتا تو کزور کو دو حصے دلاتا۔ پھر عرض کی کہ اے حضرت نماز افضل ہے یا روزہ؟ جواب ملا نماز۔ تو عرض کی کہ اگر میں قیاس سے فیصلہ کرتا، تو حیض والی عورت کو کہتا کہ وہ قضاء شدہ نمازیں لوٹائے اور روزے معاف کر دیتا۔ امام صاحب رحمہ اللہ نے تیسرا سوال کیا کہ پیشاب زیادہ نجس اور پلید ہے یا منی؟ امام باقر رضی اللہ عنہ نے فرمایا پیشاب۔ عرض کی اگر میں قیاس سے کام لیتا تو پیشاب کرنے والے کو کہتا کہ غسل کرو اور تحکم یا جنبی کو صرف وضو کا کہتا۔ یہ سن کر امام باقر رضی اللہ عنہ اٹھے اور امام صاحب رحمہ اللہ کو گلے سے لگایا، پیشانی پر بوسہ دیا اور نہایت لطف و کرم سے پیش آئے۔^①

2۔ امام مالک رحمہ اللہ سے کسی نے کہا کہ کیا آپ نے ابوحنیفہ رحمہ اللہ کو دیکھا ہے تو مالک رحمہ اللہ نے کہا: ہاں اور کہا:

”رايت رجلا لو كلمك في هذه السارية ان يجعلها ذهابا لقام

بحجته۔“^②

”میں نے ایک ایسے آدمی کو دیکھا اگر تجھ سے اس ستون کے بارے میں یہ کہے کہ وہ اس کو سوتا بنا دے گا تو وہ اس کو دلیل سے کر گزرے گا۔“

3۔ امام شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں:

① مناقب الامام، محمد بن محمد بن شہاب، الکردی، (م 827)، ج 1، ص 208

② تاریخ بغداد، عطیہ بغدادی، ج 13، ص 337

”ما قامت النساء عن رجل اعقل من ابی حنیفة۔“^①
”میں نے ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے بڑھ کر دانش مند نہیں دیکھا۔“

نیز کہا:

”من اراد ان يعرف الفقه فليلزم ابا حنیفة واصحابه فان الناس

دہم عیال علیہ فی الفقه۔“^②

”جو شخص دین میں تفقہ حاصل کرنا چاہے، اسے چاہئے کہ ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور ان کے شاگردوں سے فقہ سیکھے، کیونکہ تمام لوگ فقہ میں ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی عیال ہیں۔“

”من اهل الورع والزهد والايشار والاخرة بمحل لا يدركه

احد فرحة الله عليه ورضوانه۔“^③

”ابوحنیفہ رحمہ اللہ ورع، زہد، ایثار اور آخرت والوں میں سے ایسے رہتے پر تھے کہ جسے کسی نے نہیں پایا پس ان پر اللہ کی رحمت و رضا ہو۔“

5۔ سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”من اراد الفقه فالكوفة ولبيلزم اصحاب ابی حنیفة۔“^④

”جو علم فقہ سیکھنا چاہے تو وہ کوفہ جاے اور ابوحنیفہ کے شاگردوں کو لازمی پکڑ

لے (یعنی ان کی شاگردی اختیار کر لے)۔“

6۔ عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ان كان ينبغي له ان يقول براهيه فابو حنیفة ينبغي له ان يقول

① مناقب الامام، موفق مکی، ج 1، ص 176

② ایضا، ج 2، ص 31

③ الخیرات الحسان، ابن حجر مکی، ص 75، 74

④ تاریخ بغداد، عطیہ بغدادی، ج 13، ص 345

برایہ۔" ①

"اگر کسی کو اپنی رائے سے کچھ کہنا مناسب ہوتا، تو وہ ابو حنیفہ ہی ہوتا۔"

7۔ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ، امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "محمد بن بشر کہتے ہیں کہ میں سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کے پاس گیا، انہوں نے پوچھا کہ کہاں سے آرہے ہو؟ میں نے کہا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس سے، انہوں نے کہا اگر تم ایسے شخص کے پاس سے آرہے ہو، جو روئے زمین پر سب سے بڑا فقیہ ہے۔" ②

8۔ مکی بن ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں:

"کان ابو حنیفۃ اعلم اهل زمانہ۔" ③

"ابو حنیفہ اپنے زمانے کے بہت بڑے عالم تھے۔"

9۔ امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں:

"غبطت الرجل بکثرة علمه و وفور عقله۔" ④

"مجھے اس مرد کی کثرتِ علم و عقل پر رشک آتا۔"

10۔ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں:

"القرأة عندی قراة حمزة و الفقه فقه ابی حنیفۃ علیٰ هذا الدرکت

الناس۔" ⑤

"میرے نزدیک حمزہ کی قرأت اور ابو حنیفہ کی فقہ معتبر ہے جس پر میں نے لوگوں

کو پایا۔"

11۔ امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

① تاریخ بغداد، خطیب بغدادی، ج 13، ص 345

② نسیط الصحیفة، جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ، ص 103

③ ایضاً، ص 103

④ الخیرات الحسان، ابن حجر مکی، ص 77

⑤ علود الحسان، یوسف صالح، (م 942ھ)، ص 202

"رحمۃ اللہ علیہ ابی حنیفۃ کان اماماً۔" ①

"ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ رحمت ہو وہ امام تھے۔"

1۔ امام ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں:

"انه لفقیه انه لفقیه انه لفقیه۔" ②

"بیشک وہ فقیہ ہیں، بیشک وہ فقیہ ہیں، بیشک وہ فقیہ ہیں۔"

13۔ امام وکیع بن الجراح کہتے ہیں:

"ما رايت احدا افقه منه احسن صلاة منه۔" ③

"میں نے ان سے زیادہ فقیہ اور ان سے زیادہ اچھی نماز والا کسی کو نہیں پایا۔"

14۔ امام آتش رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں:

"يا معشر الفقهاء انتم الاطباء ونحن الصيادلة وانت ابها

الرجل (ای ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ) اخذت بكل طرفین۔" ④

"اے معشر فقہاء تم اطباء ہو اور ہم پشاری اور اے ابو حنیفہ تم نے ہر دوسرے

تھامے ہیں۔"

امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیفات و تالیفات

مومنین نے آپ رحمۃ اللہ علیہ کی بیش بہا قیمتی تصانیف و تالیفات کا فہرستہ یہ ہے جو

درج ذیل ہیں:

الفقه الاکبر، ⑤، العالم و المتعلم، ⑥، کتاب الوصایا، ⑦، کتاب

① تاریخ بغداد، خطیب بغدادی، ج 13، ص 338 ② الخیرات الحسان، ابن حجر مکی، ص 80

③ مناقب الامام، مولف مکی، ج 2، ص 69 ④ الخیرات الحسان، ابن حجر مکی، ص 80

⑤ كشف الظنون عن اسامي الكتب والفنون، حاجی خلیفہ، کتاب جلی، (م 1067ھ)، نور محمد

اصح المطابع، کراچی، ص 2، ج 2، ص 1287

⑥ ایضاً، ج 2، ص 1437

⑦ ایضاً، ج 2، ص 1470

المقصود ❶، کتاب الاوسط ❷، کتاب رسالة الى البني ❸،
كتاب الرد على القدرية ❹، كتاب الآثار ❺، جامع
المسانيد ❻، كتاب الرأي ❼، كتاب السير ❽۔

امام صاحب رحمۃ اللہ کے مشائخ

امام صاحب رحمۃ اللہ کے اساتذہ کی تعداد لاتعداد و لاتحصی ہے جن میں سے چہر
مشہور یہ ہیں: حماد بن ابی سلیمان، عطاء بن ابی رباح، عطیہ العونی، عبدالرحمن بن ہرز
الاعرج، نکرمة، نافع، عدی بن ثابت، عمرو بن دینار، سلمة بن کھیل، قنادة بن عامر، ابی
الزبیر، منصور، ابو جعفر محمد بن علی بن الحسین رحمۃ اللہ علیہم۔ ❶

امام صاحب کے تلامذہ

آپ کے تلامذہ میں سے مشہور فقہاء و محدثین درجہ ذیل ہیں: زفر بن ہذیل، ابو یوسف
القاسی، حماد بن ابی حنیفہ، نوح بن ابی مریم، حکم بن عبداللہ الحلی، حسن بن زیاد اللؤلؤی، محمد بن
الحسن، اسد بن عمرو القاسی رحمۃ اللہ علیہم۔

نیز آپ سے روایت کرنے والوں میں درجہ ذیل شامل ہیں: مغیرہ بن مقسم، زکریا بن ابی
زائدة، مسعر بن کدام، سفیان الثوری، مالک بن مغول، یونس بن ابی اسحاق رحمۃ اللہ علیہم۔ ❷

❶ ابو حنیفہ، مقالہ در اردو دائرہ معارف اسلامیہ، دانش گاہ پنجاب، لاہور، ص 786

❷ حقائق الحنفیہ، جہلمی، فقیر محمد، ص 98

❸ سلطان احمد، امام اعظم بحیثیت محدث اعظم (اہم فل مقالہ) شعبۂ اسلامیات، دی اسلامیہ
یونیورسٹی بہاولپور، غیر مطبوعہ، 2006ء، ص 123

❹ الفہرست، ابن ندیم (م 377ھ)، ص 256

❺ مناقب الامام، مونی مکی، ج 2، ص 69

❻ جامع المسانید، محمد بن محمود، خوارزمی، (م 665ھ)، دار کتب العلمیہ، بیروت، ص 4

❼ خطبات بہاولپور، حمید اللہ، ڈاکٹر، ص 97

❽ مناقب الامام ابی حنیفہ و صاحبہ ابی یوسف و محمد بن الحسن للنعمانی، (م 748ھ)، ص 19

❹ ایضاً، ص 19، 20

امام صاحب رحمۃ اللہ کا حلیہ و اخلاق

اس بارے قاضی ابو یوسف رحمۃ اللہ کہتے ہیں:
امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ مردوں میں میانہ قد تھے، نہ پست قامت نہ دراز قد، گفتگو
کرتے تو بدل میں اتر جاتی، زبان میں شیرینی اور بیان میں حلاوت ہوتی۔ ❶

غیب خدا کی رشت لکھتے ہیں:
امام اعظم رحمۃ اللہ کا چہرہ خوبصورت، کپڑے اچھے، خوشبو اچھی اور مجلس اچھی
ہوتی۔ آپ بہت کرم کرنے والے اور رفیقوں کے غم خوار تھے۔ ❷

امام صاحب رحمۃ اللہ کی ذہانت و فطانت

ایک مرتبہ امام صاحب رحمۃ اللہ کی خدمت میں یہ سوال کیا گیا کہ ایک شخص کی بیوی سیڑھی
پر چڑھی ہے، اس کے شوہر نے جھگڑے کے دوران اس سے کہا، اگر تو سیڑھی پر چڑھی یا نیچے
ترے تو مجھے حلاق ہے، آپ فرمائیے اس مسئلہ کا کیا حل ہے؟ امام صاحب رحمۃ اللہ نے فرمایا
اس عورت کو سیڑھی سمیت اس گریزین پر رکھ دو، اب عورت جہاں چلے پھرے، اسے طلاق
نہیں ہوگی۔ ❸

امام صاحب رحمۃ اللہ کی تاریخ وصال

آپ کا وصال ماہ رجب یا شعبان 150ھ کو ❹، اور حالت سجدہ میں ہوا۔ ❺

❶ عفود الحماک، یوسف صالح، (م 942ھ)، ص 42

❷ تاریخ بغداد، خطیب بغدادی، ج 13، ص 330

❸ مناقب الامام، موفق مکی، ج 1، ص 166

❹ طغفات الکبیر لابن سعد، ج 4، ص 232

❺ الغیرات الحماک، ابن حجر مکی، ص 145

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اصول استنباط

حضرت امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنے اصول اجتہاد ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”إني أخذ بكتاب الله إذا وجدته فما لم أجده فيه أخذت بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والآثار الصحاح عنه التي فشت في أيدي الثقات فإذا لم أجده في كتاب الله ولا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذت بقول أصحابه من شئت وأدع قول من شئت ثم لا أخرج عن قولهم إلى قول غيرهم فإذا انتهى الأمر إلى إبراهيم النخعي والشعبي وابن المسيب وعدد منهم رجلا فإني أجتهد كما اجتهدوا۔“^①

”میں کتاب اللہ کو لیتا ہوں اگر اس میں حکم نہیں پاتا تو سنت رسول ﷺ کو لیتا ہوں، اور اگر کتاب و سنت میں حکم نہیں پاتا تو حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے قول کو لیتا ہوں، ان میں سے جس کے قول کو چاہتا ہوں لے لیتا ہوں اور جس کا قول چاہتا ہوں چھوڑ دیتا ہوں لیکن سب حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے قول کو چھوڑ کر کسی اور کے قول کو نہیں لیتا، اور جب معاملہ ابراہیم نخعی، شعبی اور ابن مسیب رحمہم اللہ تک (ان کے علاوہ اور نام بھی گئے) پہنچتا ہے تو جیسے انہوں نے اجتہاد کیا میں بھی

① الفکر السامی فی تاریخ الفقہ الاسلامی، محمد بن حسن، دار الکتب العلمیہ، بیروت، 1416ھ، 1995م، ج 2، ص 132 (ب) تاریخ بغداد، خطیب بغدادی، ج 13، ص 368 (ت) اصول ہزدوی، علی بن محمد ہزدوی، فخر الاسلام، (م 482)، میر محمد کتب خانہ، آرام باغ، کراچی، ص 5-3

اجتہاد کرتا ہوں۔“

احناف کثر اللہ سوادہم استنباط مسائل میں حتی الوسع قرآن و سنت کو سامنے رکھتے ہیں، اور کسی بھی مسئلہ کے صراحۃً قرآن و سنت میں ہوتے ہوئے قیاس و اجتہاد نہیں کرتے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ حدیث مرفوعہ کے ساتھ ساتھ حدیث موقوفہ اور مرسل کو بھی حجت مانتے ہیں، اور خبر واحد کے ساتھ ساتھ ضعیف حدیث کو بھی اجتہاد و قیاس پر مقدم رکھتے ہیں اور اس کے ہوتے ہوئے قیاس نہیں کرتے۔“^②

اسی سلسلہ میں ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تائید کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”واصحاب ابی حنیفہ رحمہ اللہ مجمعون علی ان مذهب ابی حنیفہ ان ضعیف الحدیث عنده اولیٰ من القیاس والرأی وعلی ذلک بنی مذهبہ۔“^③

”ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے شاگردوں کا اس پر اجماع ہے کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ ان کے نزدیک ضعیف حدیث بھی قیاس و رائے سے بہتر ہے، اور اسی پر انہوں نے اپنے مذہب کی بنیاد رکھی ہے۔“

اسی طرح محمد بن علی الحصکفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”وقف علی اصحاب الحدیث لا یدخل فیہ الشافعی اذا لم یکن فی طلب الحدیث ویدخل الحنفی کان فی طلبہ او لا بزازیة ای لکونہ یعمل بالمرسل وبقدم خبر الواحد علی القیاس۔“^④

① حدیث اور اہل حدیث، انوار خورشید، جمعۃ اہل سنت، لاہور، 2009، ص 87
 ② اعلام الموقعین عن رب العالمین، محمد بن ابی بکر، ابن القیم، ص 1، ج 1، ص 77
 ③ الدر المختار شرح تنویر الابصار و جامع البحار، محمد بن علی، علاؤ الدین، الحصکفی، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ص 4، ج 4، ص 456

”اگر کسی شخص نے اصحاب الحدیث پر کوئی چیز وقف کی تو شافعی المسلک اس میں داخل نہیں ہوگا تاوقتیکہ وہ طالب حدیث نہ ہو، اور جبکہ حنفی اصحاب الحدیث کے زمرے میں داخل ہوگا خواہ وہ طلب حدیث میں مشغول ہو یا نہ ہو، وجہ یہ ہے کہ حنفی مسلک حدیث پر بھی عمل کرتا ہے اور خبر واحد کو قیاس پر مقدم سمجھتا ہے۔“

امام صاحب رحمہ اللہ کے اپنے مذکورہ بالا بیان کی روشنی میں درج ذیل اصول سامنے آتے ہیں:

1- قرآن کریم

2- سنت

اس سلسلہ میں امام صاحب رحمہ اللہ خبر واحد پر عمل کرتے ہیں لیکن چند شرائط کے ساتھ:

1..... ((ألا يخالف راويه، فإن خالفه فالعمل بما رأى لا بما روى، لأنه لا يخالف مرويه إلا وقد اطلع على قاض استند فيه إلا دليل.))

”راوی اپنی روایت کی مخالفت نہ کرتا ہو، اگر اس کے مخالف ہو تب عمل روایت پر ہوگا نہ کہ روایت پر کیونکہ وہ اپنی روایت کی مخالفت نہ کرے گا مگر اس صورت میں کہ جب اسے روایت میں کوئی عیب معلوم ہو۔“

2..... ((ألا يكون مما تعم به البلوى، فإن عموم البلوى

يوجب اشتهاؤه، أو تواتره.))

”روایت ایسی نہ ہو کہ جس سے اس کا عموم بلوی میں سے ہوتا (ظاہر) ہو، کیونکہ عموم بلوی کے لیے شہرت اور تواتر لازمی ہے۔“

3..... ((ألا يخالف القياس، وأن يكون راويه فقيها، فإذا

توفرت هذه الشروط في خبر الواحد، ولو ضعيف الإسناد،

فإنه يأخذ به، ويقدمه حتى على القياس، ولا يلتفت إلى

سند.))

”امام ابو حنیفہ اور امام بخاری رحمہ اللہ کی مخالفت نہ کرتا ہو، اور اس کا راوی فقیہ ہو، پس جب خبر واحد میں یہ قیاس کی مخالفت نہ کرتا ہو، اگرچہ ضعیف ہی کیوں نہ ہو، اس سے اخذ کیا جائے گا حتیٰ شرائط پوری ہوں، اگرچہ ضعیف ہی کیوں نہ ہو، اس سے اخذ کیا جائے گا حتیٰ کہ قیاس پر بھی وہ مقدم ہوگا، اور اس کی سند کی طرف التفات نہ کیا جائے گا۔“

4..... ((ولا لكونه على وفق عمل أهل المدينة، أو خلافهم، بل مشهورا عند فقهاء العراق، فإذا لم يكن كذلك اعتبره شاذاً، وذهب إلى القياس، وترك الحديث ولو كان صحيحاً.))

”اور خبر واحد اہل مدینہ کے عمل کے نہ موافق ہو اور نہ ہی مخالف بلکہ فقہائے عراق کے نزدیک مشہور ہو، پس اگر ایسا نہ ہو تب ایسی روایت کو شاذ لیا جائے گا، اور قیاس کی طرف ذہاب ہوگا، اور حدیث کو ترک کیا جائے گا اگرچہ صحیح کیوں نہ ہو۔“

3- اجماع

4- اقوال الصحابة

امام شافعی لکھتے ہیں:

”ويطلق أيضا لفظ السنة على ما عمل عليه الصحابة وجد ذلك في الكتاب أو السنة أو لم يوجد لكونه اتباعاً لسنة ثبتت عندهم لم تنقل إلينا أو اجتهدا مجتمعاً عليه منهم أو من خلفائهم، فإن إجماعهم إجماع وعمل خلفائهم راجع إلى حقيقة الإجماع من جهة حمل الناس عليه حسبما

① (الفكر السامي في تاريخ الفقه الاسلامي، محمد بن حسن، ج 2، ص 135

(ب) عقود الحماكن في علم المعاني والبيان، جلال الدين سيوطي (م 911هـ)، دار الامام مسلم، طبع

اقتضاء النظر۔^①

”نیز لفظ ”سنت“ کا اطلاق اُس چیز پر بھی ہوتا ہے جس پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا عمل پایا گیا ہو، چاہے وہ چیز کتاب میں اور سنت میں ملے اور چاہے نہ ملے۔ یہ چیز اُس کی اس حیثیت کے باعث کہ وہ ایک ایسی سنت کی اتباع ہو جو اُن (صحابہ رضی اللہ عنہم) کے یہاں پایہ ثبوت کو پہنچی ہو مگر ہم تک نقل ہونے میں نہ آئی ہو، یا ایک ایسا اجتہاد ہو جس پر اُن کا یا اُن کے خلفاء کا اتفاق پایا گیا ہو، کیونکہ اُن کا اجماع ہی (در اصل) اجماع ہے۔ جبکہ اُن کے خلفاء کا جو عمل ہے وہ بھی اجماع کی حقیقت ہی کی طرف لوثا ہے۔ اور وہ اس جہت سے کہ لوگوں کو حسب اقتضاء نظر (خلفاء کی طے کردہ) اُس چیز پر باقاعدہ چلایا جاتا تھا۔“

5۔ قیاس شرعی چنانچہ تجوی لکھتے ہیں:

”الحنفی أخرج إلى النظر من النقل والآثر، لإذا من قواعد

مذهبه الأخذ بالقياس“^②

”ایک حنفی نقل و اثر میں غور و فکر کا بہت محتاج ہوتا ہے، اسی بنا پر ان کے مذہبی قواعد میں سے اخذ بالقیاس ہے۔“

نیز علامہ بزدوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”والاصل الرابع القياس بالمعنى المستنبط من هذه الاصول

واما النوع الرابع فعلى وجهين فى حق الحكم وهما

القياس والاستحسان۔“[☆]

① (1) الموافقات، ابرہیم بن موسیٰ بن محمد شاطبی، الفرناطی، (م 790ھ)، دار ابن عفا، طبع اول، ج 4، ص 4۔ (ب) اصول بزدوی، علی بن محمد، فخر الاسلام، (م 482ھ)، میر محمد کتب خانہ، آرام باغ، کراچی، ص 3، ص 3

② الفکر السلفی فی تاریخ الفقہ الاسلامی، محمد بن حسن، ج 2، ص 136

☆ — اصول بزدوی، علی بن محمد، فخر الاسلام، (م 482ھ)، میر محمد کتب خانہ، آرام باغ، کراچی، ص 3، ص 275

”اور چوتھا اصل قیاس ہے جو ان اصول (یعنی قرآن، سنت اور اجماع) سے مستنبط ہوتا ہے۔۔۔۔۔ اور چوتھی قسم کے دو اقسام ہیں ایک قیاس اور دوسرا استحسان۔“

6۔

”فقد ثبت عن أبي حنيفة أنه قال، استحسن وأدع القياس، وكذا ثبت عن صاحبه محمد بن الحسن، وذلك إذا وجد أثر يخالف القياس يترك القياس، ويعمل بالآثر۔“^①

”امام ابو حنیفہ نے کہا: میں استحسان کو لیتا ہوں اور قیاس کو چھوڑتا ہوں، اور اسی طرح ان کے شاگرد محمد بن حسن سے بھی ثابت ہے، اور ایسا تب ہوتا ہے جب ایسا کوئی اثر (حدیث) پایا جائے جو قیاس کے مخالف ہو تب قیاس ترک کیا جاتا ہے، اور اثر پر عمل کیا جاتا ہے۔“

7۔ حیلہ شرعی اس سلسلہ میں تجوی لکھتے ہیں:

”ومن أصول أبي حنيفة (باب الحيل) ويسمونه المخارج من المضايق، وهو التحيل على إسقاط حكم شرعي، أو قلبه إلى أمر آخر۔۔۔۔۔ فالحيل ثلاثة أقسام:

(1) ملغاة بالاتفاق، كحيلة المنافق في إظهار الإسلام،

وإخفاء الكفر،

(2) وغير ملغاة اتفاقاً: كمن نطق بكلمة الكفر وقلبه مطمئن

بالإيمان لحقن دمه،

(3) والثالث ما لم يتبين فيه بدليل قطعي۔“^②

”اور ابو حنیفہ کے اصولوں میں حیلہ شرعی بھی ہے اور اسے تنگیوں میں سے نکلنے کا

① الفکر السلفی فی تاریخ الفقہ الاسلامی، محمد بن حسن، ج 2، ص 138

② ایضاً، ج 2، ص 142

راستہ کہا جاتا ہے، اور یہ شرعی حکم کے ساقط کرنے کی تدبیر کو کہتے ہیں، یا اس کو کسی دوسرے امر کی طرف پھیرنے کو کہا جاتا ہے، پس حیلوں کی تین اقسام ہیں:

- 1۔ ملغاة بالاتفاق: جیسے منافق کا اسلام کو ظاہر کرنا کفر کو چھپانے کی غرض سے،
- 2۔ غیر ملغاة بالاتفاق: جیسے کسی شخص کا کلمہ کفر بولنا اپنے خون کو بچانے کی غرض سے حالیکہ اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو،
- 3۔ اور تیسری قسم وہ کہ جو بغیر کسی قطعی دلیل کے واضح نہ ہو سکے۔

نیز ابن قیم رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”والمقصود أن هذه الحيل لا يجوز أن تنسب إلى إمام، فإن ذلك قدح في إمامته، وذلك يتضمن القدح في الأمة حيث اتسمت بمن لا يصلح للإمامة، وفي ذلك نسبة لبعض الأئمة إلى تكفير وتفسيق، وهذا غير جائز، ولو فرض أنه حكي عن واحد من الأئمة بعض هذه الحيل المجمع على تحريمها فإما أن تكون الحكاية باطلة، أو يكون الحاكی لم يضبط لفظه فاشتبه عليه فتواه بنفوذها بفتواه بإباحتها مع بعد ما بينهما، ولو فرض وقوعها منه في وقت ما فلا بد أن يكون قد رجع عن ذلك، وإن لم يُحمل الأمر على ذلك لزم القدح في الإمام وفي جماعة المسلمين المؤمنين به، وكلاهما غير جائز۔“^①

”اور ان حیلوں کو امام رحمہ اللہ کی طرف منسوب کرنا جائز نہیں، کیونکہ یہ ان کی امامت پر عیب لگاتا ہے، جو کہ امت پر عیب لگانے کو مضمّن ہے، اس حیثیت سے کہ امت نے اس کو امام بنایا جو اس کے لائق نہیں، اور اس میں (یعنی حیلہ

① اعلام الموقعين عن رب العالمين لابن قيم، ج 5، ص 99

کرنے میں) بعض ائمہ کی کفیر اور تقسین کی طرف نسبت کی جاتی ہے جو کہ نہ جائز ہے، اور اگر بالفرض کسی نے ائمہ میں سے کسی ایک کی طرف سے بعض حیلوں کا حرمت پر مشتمل ہونا حکایت کیا ہو، پس یا تو اس کی حکایت باطل ہوگی، یا حکایت کرنے والے کو اس کے الفاظ پوری طرح یاد نہ ہوں گے جس کی وجہ سے اس پر نفاذ اور اباحت کا فتویٰ مشتبہ ہو گیا، اور اگر بالفرض اس سے کسی وقت میں اس کا وقوع ہوا بھی ہو، تو یقیناً اس نے رجوع ضرور کیا ہوگا، اور اگر معاملہ (یعنی شرعی حیلہ کا) اس (تعبیر) پر محمول نہ کیا گیا تو امام رحمہ اللہ اور مسلمانوں کی مقتدی جماعت پر عیب لازم آئے گا جبکہ یہ دونوں (امور) ناجائز ہیں۔“

جیسا کہ اوپر ابن جوزی رحمہ اللہ کا بیان گزرا:

”واصحاب ابی حنیفة رحمہ اللہ مجمعون علی أن مذهب ابی حنیفة ان ضعيف الحديث عنده أولى من القياس والرأى وعلى ذلك بنى مذهبه۔“

”ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے شاگردوں کا اس پر اجماع ہے کہ امام صاحب رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ ان کے نزدیک ضعیف حدیث بھی قیاس و رائے سے بہتر ہے، اور اسی پر انہوں نے اپنے مذہب کی بنیاد رکھی ہے۔“

چنانچہ صاحب جہاد ایہ نے اسی اصل کی روشنی میں چند تقریرات ذکر کی ہیں جو درج ذیل ہیں:

1..... ((والاغماء حدث في الاحوال كلها و هو القياس في

النوم الا انا عرفناه بالاثرو والاغماء فوقه فلا يقاس عليه.))^②

”اور بے ہوش ہونا ہر حالت میں ناپاکی ہے جو کہ قیاس ہے نیند میں، مگر یہ کہ ہم نے اس کو (یعنی نیند کا محدث ہونا) حدیث کی رو سے جانا، جبکہ بے ہوش ہونا

② الهداية، علی بن ابی بکر المرغینانی، برهان الدین (م 593ھ)، مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار لاہور، ص

اس سے زیادہ (قوی دلیل) ہے چنانچہ اس پر قیاس نہ کیا جائے گا۔“

2..... ((والفہقہ فی الصلاۃ ذات رکوع وسجود، والقیاس انہا لا تنقض، وهو قول الشافعی، لانہ لیس بخارج نجس، ولہذا لم یکن حدثا فی صلاۃ الجنائزہ وسجدة التلاوة وخارج الصلاۃ ولنا قوله علیہ السلام: الا من ضحك منکم فہقہ فلیعد الوضوء والصلاۃ جمیعا.)) ☆

”رکوع اور سجدوں والی نماز میں ہتھکڑیاں کرنا (نماز اور وضو دونوں کو توڑ دیتا ہے)، جبکہ قیاس کی رو سے نہیں توڑتا، جو کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے، کیونکہ یہ ناپاکی کے نکلنے کا سبب نہیں ہے۔ اور اسی وجہ سے یہ نماز جنازہ، سجدہ تلاوت اور غیر نمازی کے حق میں ناقض نہیں، اور ہمارے لیے حضور ﷺ کا ارشاد: خبر دار غور سے سنو! تم میں سے جو کوئی (نماز میں) ہتھکڑیاں کرتے ہوئے فحشے، تو اسے چاہیے کہ نماز اور وضو دونوں کا اعادہ کرے۔“

3..... ((ومسائل البشر مبنیۃ علی اتباع الآثار دون القیاس.)) ☆
”اور کنویں کے مسائل احادیث کی اتباع پر مبنی ہیں نہ کہ قیاس پر۔“

4..... ((وان حادثہ امراۃ واما مشترکان فی صلاۃ واحده فسدت صلاتہ ان نوى الامام امامتها، والقیاس ان لا تفسد، وهو قول الشافعی رحمۃ اللہ علیہ اعتبارا بصلاتہا حیث لا تفسد، وجہ الامتحان ما رویناہ وانہ من المشاہیر.)) ☆
”اور اگر ایک ہی نماز میں کسی مرد کے ساتھ عورت برابر میں کھڑی ہوگئی تب اس

☆ سنن الدارقطنی، علی بن عمر، دارقطنی، (م 385ھ)، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، لبنان، ص 181

1 ایضاً، ج 1، ص 41

2 ایضاً، ج 1، ص 124

کی نماز ٹوٹ گئی اگرچہ امام نے اس کی نیت ہی کیوں نہ کی ہو، جبکہ قیاس یہ ہے کہ نماز نہ ٹوٹے، جو کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول بھی ہے عورت کی نماز کے فاسد نہ ہونے کا اعتبار کرتے ہوئے، وجہ الاحتسان وہی ہے جو ہم نقل کر چکے ہیں اور وہ مشاہیر میں سے ہے۔“

5..... ((ویصلی القائم خلف القاعد وقال محمد لا یجوز وهو القیاس لقوة حال القائم ونحن ترکناه بالنص، وهو ما روی ان النبی علیہ السلام صلی آخر صلاتہ قاعدا والقوم خلفہ قیام.)) ☆

”اور نماز میں کھڑا ہونے والا پیچھے والے کی اقتدا کر سکتا ہے جبکہ محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ایسا کرنا جائز نہیں ہے جو کہ قیاس ہے قائم کے قوی ہونے کی وجہ سے حالیکہ ہم نے اس کو بسبب نص چھوڑ دیا، جو یہ ہے: حضور ﷺ نے اپنی آخری نماز بیٹھ کر پڑھائی حالیکہ قوم ان کے پیچھے کھڑی تھی۔“

6..... ((ومن سبقہ الحدث فی الصلاۃ انصرف فان کان اماما استخلف وتوضا وینی، والقیاس ان یتقبل، وهو قول الشافعی لان الحدث ینافیہا والمشی والانحراف یفسد انہا فاشبہ الحدث العمد، ولنا قوله علیہ السلام: من قاء او رعف او امدی فی صلاتہ فلینصرف ولیتوضا ولین علی صلواتہ ما لم یتکلم.)) ☆

1 ایضاً، ج 1، ص 127

☆ سنن ابن ماجہ، محمد بن یزید، قزوینی، (م 273ھ)، دارالاحیاء الکتاب، 2010ء، حدیث 1278

2 ایضاً، ج 1، ص 128

”جس شخص کو نماز میں حدت سبقت کر جائے تو وہ پھیر جائے پس اگر یہ شخص امام ہو تو خلیفہ بنالے اور وضو کر کے پنا کرے، جبکہ قیاس یہ ہے کہ از سرے نو نماز پڑھے، جو کے امام شافعی رحمہ اللہ کا بھی قول ہے کیونکہ حدت تو نماز کے منافی ہے اور چننا اور قبلہ سے منحرف ہونا دونوں نماز کو فاسد کرتے ہیں پس یہ حدت مشابہ ہو گیا حدت عمد کے، اور ہماری دلیل آں حضرت ﷺ کا یہ قول ہے کہ: جس کو نہیں تے ہوئی، تکبیر پھوٹی یا نڈی نکل پڑی تو وہ پھیر جائے اور وضو کر کے اپنی نماز پر پنا کرے جب تک کلام نہ کیا ہو۔“



باب دوم تراجم الابواب کی روشنی میں امام بخاری رحمہ اللہ کی فقہ الحدیث کا جائزہ

فصل اول:..... امام بخاری رحمہ اللہ کی فقہی اور محدثانہ حیثیت کا جائزہ

نام و نسب
ابن الجوع عسقلانی رحمہ اللہ آپ کا سلسلہ نسب یوں لکھتے ہیں:
محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن مغیرہ بن بردزبہ اور بردزبہ نجفی تھا۔ اور اسی بحویت پر وہ مرا، اسکا بیٹا مغیرہ پہلا شخص ہے جو امیر بخارا ایمان بھی کے ہاتھوں پر مشرف باسلام ہوا، اسی نسبت سے امام موصوف بھی مشہور ہو گئے، در نہ خاندان جعفی سے ان کا کوئی تعلق نہیں تھا۔^①

بعض مؤرخین نے آپ کے پردادا کا نام اخف لکھا ہے۔^②
امام بخاری رحمہ اللہ کے والد اسماعیل اپنے زمانہ میں طبقہ رابعہ کے مشہور محدث شمار کیے گئے ہیں، ان کے شیوخ میں امام مالک رحمہ اللہ، حماد بن زید رحمہ اللہ وغیرہ ہیں، لیکن عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ کی خدمت میں رہنے کا زیادہ موقع ملا تھا۔ امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میرے والد اسماعیل نے حماد بن زید رحمہ اللہ کو دیکھا کہ انہوں نے عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا اور انہیں امام مالک رحمہ اللہ سے بھی سماع حاصل ہے، اور

① تہذیب التہذیب، احمد بن علی بن محمد بن احمد بن حجر، المسفلانی (م 852ھ)، دائرة

المعارف النظامية، هندوستان، 1326ھ، ج 9، ص 41

② تہذیب الکمال فی اسماء الرجال، یوسف الزی، جمال الدین، مؤسسة الرسالة، بیروت،

1413ھ، ج 24، ص 431

امام ابو حنیفہ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہما
عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ میں سے ہیں لیکن تعجب ہے کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا کوئی تذکرہ نہیں کیا۔^①

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: "امام موصوف رحمۃ اللہ علیہ کے دادا ابراہیم کے حالات زندگی معلوم نہ ہو سکے۔"

پیدائش اور ابتدائی حالات

ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

"ولد يوم الجمعة بعد الصلاة لثلاث عشرة ليلة خلت من شوال سنة مائة اربع وتسعين"

"امام موصوف رحمۃ اللہ علیہ کی پیدائش 13 شوال 194ھ، بعد از نماز جمعہ ہوئی۔"

بچپن میں تاپنا تھے لیکن والدہ کی دعا کی برکت سے آنکھیں روشن ہو گئیں، امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی والدہ نے جب ان کے لیے دعا کرنا شروع کی تو خواب میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا، آپ نے فرمایا کہ تمہاری کثرت دعا کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے تمہارے رزق کی بنیادیں واپس کر دی چنانچہ اس خواب کی صبح کو واقعی وہ مینا ہو گئے۔^② بھائی اور والدہ کے ساتھ حج کے لیے گئے، بھائی تو واپس بخارا آ گئے اور امام موصوف رحمۃ اللہ علیہ نے حج سے فراغت کے بعد دو سال مکہ معظمہ میں اور پھر مدینہ منورہ کا رخ کیا، اور وہاں نبی کریم ﷺ کی قبر مبارک کے پاس چاندنی راتوں میں "قضايا الصحابة رضی اللہ عنہم و التابعین رحمۃ اللہ علیہم" اور "تاریخ الکبیر" تصنیف کی۔^③ اس کے خلاف جن شروہ

① لامع الدراری علی جامع البخاری، محمد زکریا کاندھلوی، المکتبة الامدادیة، مکہ (مقدمہ)۔

1395ھ، مقدمہ، ص 4

② ہندی الساری مقلعة فتح الباری، احمد بن علی بن محمد بن احمد بن حجر، العسقلانی۔

(م 852ھ)، دار المعرفة، بیروت، 1379ھ، ص 71

③ بیضا، ص 458

④ بیضا، ص 479

امام ابو حنیفہ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہما
ہے۔ یا کتاب میں ہے، وہ غلط ہے۔ تاریخ کی غلطی ہے یا تلفظ سے فہمداشت ہو گئی ہے۔^④

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی علمی زندگی کا آغاز:

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: "امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ سفر کا آغاز 210ھ سے ہوا، انہوں نے سماع حدیث کے لیے دور دراز مقامات کا سفر کیا، مدینہ منورہ، یثرب، کوفہ، بغداد، حمص، حلب، دمشق، اور حلب، اور حجاز مقدس میں چھ سال قیام فرمایا، کوفہ و بغداد جو علماء کا مرکز تھا، وہاں رہ گئے، اور کوفہ میں چار بار جانا ہوا، اور بعض دفعہ پانچ پانچ سال تک قیام کیا، ایام حج میں مکہ معظمہ چلے جایا کرتے تھے۔"

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: امام موصوف آٹھ مرتبہ بغداد آئے اور ہر مرتبہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ بغداد کے قیام پر اصرار کرتے تھے۔^⑤ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: اس کے باوجود امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے بہت کم روایت کی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو خود امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے مشائخ سے استفادہ کا موقع ملتا تھا، اور اس لیے کہ اخیر سفر میں امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کرنا بہت کم کر دیا تھا۔^⑥

اسی سلسلہ میں علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے سب سے پہلے سماع حدیث 205ھ میں شروع کیا، اور اپنے شہر کے شیوخ سے استفادہ کرنے کے بعد 210ھ سے انہوں نے سفر کا آغاز کیا۔ اس سلسلہ میں نیشاپور کا سفر بھی کیا تھا، اور وہاں بھی کچھ روایتیں جمع کیں۔^⑦

① لامع الدراری علی جامع البخاری، محمد زکریا کاندھلوی، مقدمہ، ص 6

② ارشاد الساری لشرح البخاری، ابن حجر، القسطلانی، (م 823ھ)، المطبعة الکبری الامیریة،

مصر، 1323ھ، ص 31

③ لامع الدراری علی جامع البخاری، محمد زکریا کاندھلوی، مقدمہ، ص 6

④ تذکرة الحفاظ، محمد بن احمد، الذہبی، (م 748ھ)، دار الکتاب العلمیة، بیروت، 1419ھ، ج 6

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے اساتذہ اور شیوخ

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے اساتذہ اور شیوخ کی تعداد بہت زیادہ ہے ان کا خود بیان ہے:

”کُتِبَ عَنِ الْفِ وِثْمَانَيْنِ نَفْسًا لَيْسَ فِيهِمَا الْاَصْحَابُ

حدیث“¹

”میں نے ایک ہزار اسی آدمیوں سے حدیثیں لکھیں، ان میں سب کے سب محدث

تھے، لیکن یہ مسلم ہے کہ

ان کو اسحاق بن راہویہ اور علی بن المدینی سے زیادہ فیض پہنچا تھا۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ

نے ان کے شیوخ کے پانچ طبقات قائم کیے ہیں:

1- تبع تابعین مثلاً محمد بن عبد اللہ الانصاری اور ابو عاصم النبیل۔

2- تبع تابعین کے وہ معاصر جنہوں نے کسی ثقہ تابعی سے حدیث کی روایت نہیں کی، جیسے

آدم بن ابی ایاس۔

3- امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے اساتذہ کا یہ درمیانی طبقہ ہے اس میں ان لوگوں کا شمار ہے جن کو

کبار تبع تابعین سے اخذ حدیث کا موقع ملا، جیسے قتیبہ ابن سعید، احمد بن حنبل، اسحاق

بن راہویہ۔

4- معاصرین اور ہم عصر رفقاء، جیسے محمد بن یحییٰ ذہلی، ابو حاتم رازی۔

5- وہ معاصرین جو امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ کے صف کے تھے، لیکن ان سے بھی بعض

مرتبہ انہوں نے روایت کی ہے، جیسے عبد اللہ بن حماد آملی وغیرہ۔

ان محدثین سے استفادہ میں امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے امام وکیع رحمۃ اللہ علیہ کے اس مقولہ پر عمل

کیا کہ ”آدئ اس وقت تک محدث نہیں ہو سکتا جب تک اپنے بڑوں، معاصرین اور چھوٹوں

سے استفادہ نہ کرے۔“² چنانچہ یہی وجہ ہے کہ امام موصوف نے اپنے معاصرین و تلامذہ

¹ ہدی الساری مقلعة فتح الباری، ابن حجر، المغلانی، ص 479

² ابضا، ص 480

سے حدیث کی ہے۔“

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے مشہور اساتذہ کرام کے اسمائے گرامی آپ کے وہ اساتذہ جن

آپ نے اپنی ”جامع صحیح“ میں روایات کیں ہیں، درج ذیل ہیں:

ابراہیم بن حمزہ الزہیری، ابراہیم بن المنذر الحزامی، ابراہیم بن موسیٰ الرازی، احمد بن

حنبل، احمد بن صالح المصری، احمد بن ابی الطیب المروزی، احمد بن محمد الازرقی، آدم بن ابی

ہاشم، ابو نعیم اسحاق بن ابراہیم الفرادی، اسحاق بن راہویہ، اسماعیل بن ابان

الوراق، اسماعیل بن ابی اویس، ایوب بن سلیمان بن بلال، بدل بن مخمر، ثابت بن محمد

الشیخانی، جعفر بن عبد اللہ السلی، حجاج بن منہال الانطالی، حسن بن بشر الجبلی، حسن

بن ربیع البیروانی، ابو عمر حفص بن عمر الحوضی، ابو الیمان الحکم بن نافع، خالد بن مخلد، خالد بن سنان،

ابو حنیفہ، شیبہ الباہلی، ربیع بن سنان، زکریا بن یحییٰ، سرج بن نعمان الجوری، سعید

بن الخاسم، بن ابی مریم، سعید بن سلیمان الواسطی، سعید بن کثیر بن عفر، سلیمان بن حرب،

سلیمان بن عبد الرحمن دمشقی، شہاب بن عباد العبدی، صدقة بن الفضل المروزی، صلت بن محمد

الخری، ابو عاصم الضحاك بن مخلد، طلق بن غنام الثقفی، ابو بکر عبد اللہ بن الاسود، عبد اللہ بن زبیر

الحمیدی، ابو معمر عبد اللہ بن عمرو المقرئ، عبد اللہ ابن محمد الجعفی المسندی، ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن

یزید المقرئ، عبد اللہ بن یوسف القتیسی، عبد الرحمن بن ابراہیم دحیم، عبد العزیز بن عبد اللہ الایسی

ابو المغیرة عبد القدوس بن الحجاج الخولانی، عبدان بن عثمان المروزی، عبد اللہ بن موسیٰ، عفان

بن مسلم، علی بن المدینی، ابو نعیم الفضل بن وکیع، قیس بن عقیق، قتیبہ ابن سعید، قیس بن

حفص الداری، ابو عسان مالک بن اسماعیل النہدی، محمد بن بشار بندار، محمد بن سعید ابن

الاصہبانی، محمد بن سنان العوفی، محمد بن الصباح الدولابی، محمد بن عبد اللہ بن نمیر، محمد ابن عبد اللہ

الانصاری، ابو ثابت محمد بن عبد اللہ المدینی، محمد بن الفضل السدوسی عارم، محمد بن کثیر العبدی،

ابو موسیٰ محمد بن المثنیٰ، محمد بن یوسف الفریانی، مطرف بن عبد اللہ المدینی، یحییٰ بن ابراہیم الخلیفی،

¹ تہذیب التہذیب، ابن حجر المغلانی، (م 852ھ)، ج 9، ص 41

ابو سلمہ موسیٰ بن اسماعیل التمیمی، ابو حذیفہ موسیٰ بن مسعود النہدی، نعیم بن حماد المرزوقی، ابو الولید ہشام بن عبد الملک الطیالسی، ہشام بن عمار الدمشقی، ولید بن صالح الخلیس، یحییٰ بن صالح الوحاظی، یحییٰ بن عبد اللہ بن بکیر، یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہم اجمعین وغیرہ۔^①

آپ رحمۃ اللہ علیہ کے وہ اساتذہ کے جن سے آپ نے اپنی ”جامع صحیح“ کے علاوہ روایات کیں ہیں، درج ذیل ہیں:

ابراہیم بن ہشام الرمادی، ابراہیم بن محمد بن یحییٰ بن عباد بن حان، الشجرى، ابو حفص احمد بن حفص البخاری، احمد بن خالد الوہبی، اسماعیل بن سالم الصانع، بشر بن شعب بن ابی حمزہ، حسن بن شجاع اللخثی، حسن بن واقع الرلی، حسین بن ضحاک النیسابوری، ظہیم بن غطیفہ الخثعمی، الدبوسی، ابو صالح عبد اللہ بن صالح المصری، عبد اللہ بن عبد الرحمن الدارمی، ابو مسہر عبد الاعلیٰ بن مسہر الغسانی، عثمان بن ہارون القرشی الانماطی، علی بن عبد الحمید المعنی، محمد بن مسلمہ الحوذانی، محمد بن وہب بن عطیہ الدمشقی، معقل بن مالک الباہلی، ہشام بن اسماعیل العطار الدمشقی۔^②

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے مشہور تلامذہ کے اسمائے گرامی

آپ کے تلامذہ اور مستفیدین کا حلقہ بھی نہایت وسیع تھا، مشہور محدث امام فربری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: ”امام صاحب سے براہ راست نوے ہزار آدمیوں نے جامع صحیح کو سنا تھا۔“^③

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ شارح مسلم لکھتے ہیں:

”امام صاحب کا حلقہ درس نہایت وسیع تھا، دنیائے اسلام کے مختلف گوشوں کے آدمی اس میں شریک ہوتے تھے، ان کی مجلس درس کبھی مسجد میں اور کبھی ان کے

① تہذیب الکمال فی اسماء الرجال، یوسف المزی، جمال الدین، ج 24، ص 433-431

② ایضاً، 434، 433

③ (ا) ارشاد الساری لشرح البخاری، ابن حجر القسطلانی، (م 923)، ص 33

(ب) تہذیب الکمال فی اسماء الرجال، یوسف المزی، جمال الدین، ج 24، ص 480

ان میں منعقد ہوتی تھیں، ان کے شاگرد پورے پایہ کے علماء و محدثین تھے، مثلاً ابو یوسف یحییٰ بن یزید، ابو عبد الرحمن نسائی رحمۃ اللہ علیہ، مسلم بن حجاج قشیری وغیرہ جو ان کے جلیل القدر رکن ہیں۔“^①

ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ ان سلسلہ میں لکھتے ہیں:

”ابو زرعہ، ابو حاتم، ابن خزیمہ محمد بن نصر مرزوقی اور ابو عبد اللہ احمد بن محمد رحمۃ اللہ علیہم بھی امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ میں شامل ہیں جو آگے بھل کر فخر و کبر و پایہ کے محدث ہوئے اور ہزاروں کو فخر پہنچایا۔“^②

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا قوت حافظہ

امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ خود کہتے ہیں:

”مجھے ایک لاکھ صحیح اور دو لاکھ غیر صحیح حدیثیں یاد ہیں، اور اس جامع صحیح کو میں نے چھ لاکھ احادیث سے منتخب کیا ہے۔“^③

امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی زندگی کا مشہور واقعہ ہے کہ جس وقت بغداد شریف لے گئے تو

وہاں کے محدثین نے آپ کا امتحان لینا چاہا، چنانچہ سو احادیث کے متن اور سندوں میں الٹ

پھیر کر کے دس آدمیوں کے حوالہ کیا کہ ہر شخص ان میں سے دس حدیثیں اسی طرح امام

صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے پیش کرے، شہر کے بہت سے لوگ اس کو دیکھنے کے لیے جمع ہوئے،

پھر ان محدثین نے حدیثیں پیش کیں ہر مرتبہ امام موصوف رحمۃ اللہ علیہ لا اور ہی فرماتے رہے،

جب سب لوگ حدیثیں پیش کر چکے تو امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ہر متن کو اصلی سند اور ہر سند کو

اس کے اصلی متن کے ساتھ ملحق کر کے ترتیب وار سنا دیا، لوگ سن کر دنگ رہ گئے، اور آپ

① تہذیب الاسماء و اللغات، یحییٰ بن شرف، النووی، (م 676)، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ص 173

② تذکرۃ الحفاظ، محمد بن احمد، الذہبی، (م 748)، دار الکتب العلمیہ، بیروت، 1419ھ، ج 6

③ ارشاد الساری لشرح البخاری، ابن حجر القسطلانی، (م 923)، ص 290

کے علم و فضل کا ان کو لوہا ماننا پڑا۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”تعب اس پر نہیں کہ صحیح و غلط میں امتیاز کر دیا، کمال یہ ہے کہ ان لوگوں نے جس ترتیب سے روایت کو غلط شکل میں پیش کیا تھا اس کو بھی بیان کر دیا۔“^①

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا زہد و تقویٰ

امام موصوف رحمۃ اللہ علیہ ایک مرتبہ بیمار ہوئے، ان کا قارورہ اطباء کو دکھایا گیا، انہوں نے کہا معلوم ہوتا ہے کہ سالن استعمال نہیں کرتے، امام موصوف نے فرمایا کہ چالیس سال سے سالن استعمال کرنے کا اتفاق نہیں ہوا، نماز میں امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے استغراق کا واقعہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے کہ ایک بار ظہر کی نماز سے فراغت کے بعد نفل میں مشغول ہو گئے اس سے فارغ ہونے کے بعد اپنی قمیص کا دامن اٹھا کر اپنے بعض ساتھیوں سے فرمایا کہ دیکھو قمیص کے اندر کچھ ہے تو نہیں، انہوں نے دیکھا تو بھونکی جس کے ڈمک سے ستر نشانات تھے، اور جسم کا وہ حصہ متورم ہو گیا تھا، ایک صاحب نے عرض کیا کہ آپ نے نماز کیوں نہیں توڑ دی، فرمایا میں ایک ایسی سورۃ پڑھ رہا تھا کہ دل چاہ رہا تھا کہ اس کو ختم کر لوں۔^②

محدثین و فقہاء کی نظروں میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقام و مرتبہ

اس بارے چند اقوال درج ذیل ہیں:

1۔ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دفعہ آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا:

”اشهد انه ليس في الدنيا مثلك۔“^③

① فتح المعبث بشرح، النسخة الحديث، محمد بن عبد الرحمن البخاري (902 م) دار المناهج،

1426ھ، ص 173۔

② بيل الاساس في توضيح مقدمة القسطلاني، نحاس رضوان، الابيري، (م 1305ھ)، دار الكتب

العلمية، بيروت، 2001م، ص 31

③ ارشاد الساري لشرح البخاري، ابن حجر القسطلاني (م 852ھ)، هدى الساري مقدمة فتح

الباري، ص 485

”میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ آپ جیسا دنیا میں کوئی نہیں۔“

امام خزیمہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں:

2۔ ”ما رايت تحت اديم السماء اعلم بحديث رسول الله ﷺ ولا احفظه من البخاري“^①

”رسول اللہ ﷺ کی احادیث کو یاد کرنے والا امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے بڑھ کر

میں نے آسمان تلے کسی کو نہیں پایا۔“

3۔ امام حسین بن محمد العجلی رحمۃ اللہ علیہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ کا موازنہ کرتے ہوئے

کہتے ہیں: کہ دونوں حافظ تو ہیں لیکن امام مسلم کے بارے میں لکھتے ہیں:

”لم يبلغ مبلغ محمد بن اسماعيل۔“^②

”امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ کہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ تک پہنچ سکا ہے۔“

4۔ امام ابو یسٰی ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”ولم ار احدا بالعراق ولا بخراسان في معنى العليل والتاريخ

ومعرفة الاسانيد اعلم من محمد بن اسماعيل۔“^③

”میں نے آج تک معانی علل، تاریخ اور معرفۃ السانید میں عراق اور خراسان

میں محمد بن اسماعیل جیسا کسی کو نہیں پایا۔“

5۔ امام ابو حاتم رازی رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں:

”لم تخرج خراسان قط احفظ من محمد بن اسماعيل ولا

قدم منها الى العراق اعلم منه۔“^④

① تهذيب التهذيب، ابن حجر القسطلاني، (م 852ھ)، ج 9، ص 45

② ارشاد الساري لشرح البخاري، ابن حجر القسطلاني، (م 852ھ)، هدى الساري مقدمة فتح

الباري، ص 484 ③ تاريخ بغداد، خطيب بغدادي، ج 2، ص 72

④ ارشاد الساري لشرح البخاري، ابن حجر القسطلاني، (م 852ھ)، هدى الساري مقدمة فتح

الباري، ص 484

امام ابو حنیفہ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہما
”سرزمین عراق و خراسان نے امام بخاریؒ جیسی شخصیت آج تک پیدا نہیں کی۔“

امام بخاریؒ پر دور آزمائش
حدیث میں ہے:

((اشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل فالامثل)) ☆

چنانچہ امام موصوفؒ کو بھی اللہ تبارک و تعالیٰ نے بڑے بڑے امتحانات میں ڈالا۔ امام موصوفؒ 250ھ میں جب نیشاپور تشریف لائے تو محمد بن یحییٰ ذہلیؒ نے لوگوں سے کہا کہ ان صالح عالم کی خدمت میں جا کر ان سے حدیثیں سنو، ان کے کہنے پر لوگ اس کثرت سے امام موصوفؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے کہ خود محمد بن یحییٰ کی مجلس درس ماند پڑ گئی، پھر امام صاحبؒ جس شان سے نیشاپور میں داخل ہوئے اس کی تصویر امام مسلمؒ نے ان لفظوں میں کھینچی ہے کہ اہل نیشاپور نے اس سے پہلے کسی والی اور کسی عالم کا ایسا استقبال نہیں کیا تھا، ان کے استقبال کے لیے نیشاپور سے دو تین منزل باہر نکل آئے تھے امام صاحبؒ نیشاپور پہنچ کر درس و تدریس میں مشغول ہو گئے، امام ذہلیؒ نے اعلان کر دیا تھا کہ کسی اختلافی مسئلہ میں امام صاحبؒ سے گفتگو نہ کی جائے، ورنہ اگر کوئی جواب ہمارے خلاف ہو تو خراسان کے لوگ ہمارا مذاق اڑائیں گے، لیکن امام صاحبؒ کے آنے کے دو چار دن کے بعد جب آپ کے اشتیاق میں مکانات اور چھتوں پر لوگوں کا ہجوم تھا، ایک شخص نے قرآن کے الفاظ کے متعلق بار بار سوال کیا، اس لیے مجبوراً امام صاحبؒ کو اس کا جواب دینا پڑا، آپؒ نے فرمایا:

”القرآن كلام الله غير مخلوق الفاظنا من افعالنا و افعالنا مخلوقة و الامتحان عنه بدعة.“

”قرآن کلام الہی غیر مخلوق ہے، الفاظ ہماری زبان کا فعل ہیں، اور ہمارے تمام افعال مخلوق ہیں، اور اس مسئلہ میں امتحان لینا بدعت ہے۔“

☆..... السنن الكبرى للنسائي، احمد بن شعيب، النسائي (م 303هـ)، ج 4، ص 307، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1421ھ، حديث 7482

امام ابو حنیفہ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہما
عوام اس دقیق جواب کو نہ سمجھ سکے اور امام ذہلیؒ نے شدت سے امام صاحبؒ کی مخالفت شروع کر دی، اور اپنی مجلس میں اعلان کر دیا کہ جو شخص لفظی بالقرآن مخلوق کا قائل ہو وہ ہماری مجلس میں نہ آئے۔ اس پر امام مسلمؒ، احمد بن سلمہؒ نے جو حلقہ درس کے ممتاز طالب علم تھے، امام ذہلیؒ کی ساری تقریروں کو واپس کر دیا اور اس کا حلقہ چھوڑ دیا۔¹

امام بخاریؒ کا فقہی مسلک

اس سلسلہ میں علماء کے مابین اختلاف پایا جاتا ہے چنانچہ.....

- 1- حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ امام بخاریؒ کے مباحث فقہ کا غالب حصہ امام شافعیؒ کے مسلک سے ماخوذ ہے۔²
- 2- نواب صدیق حسن خان صاحب نے بھی اپنی کتاب ”ابجد العلوم“ میں آپؒ و شافعی مسلک لکھا ہے۔³
- 3- علامہ ابن القیمؒ لکھتے ہیں: کہ امام موصوفؒ حنبلی مسلک تھے۔⁴
- 4- علامہ طاہر جزائریؒ لکھتے ہیں: کہ امام شافعیؒ کی نظر میں آپؒ مجتہد مطلق ہیں۔⁵
- 5- علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں: آپؒ بلا شک و شبہ مجتہد مطلق تھے اور یہ شہرت کہ آپؒ شافعی تھے، اور آپؒ نے مسائل مشہورہ میں امام شافعیؒ کے مسلک کی پیروی کی ہے صحیح نہیں ہے، امام ابو حنیفہؒ کی موافقت بھی امام شافعیؒ سے کم

1 شامزنی، نظام الدین، شیوخ امام بخاریؒ (پی. ایچ. ڈی مفالہ) شعبۂ اسلامیات، مدہ یونیورسٹی حیدر آباد، ص 72، 71، غیر مطبوعہ

2 ہدی الساری مقدمة فتح الباری، ابن حجر القسطلانی، (م 852ھ)، ص 123

3 ابجد العلوم، صدیق بن حسن، القنوجی، دار الکتب العلمیہ، دمشق، 1978ء، ص 810۔

4 اعلام الموقعین لابن القیم، ج 1، ص 226

5 توجیہ النظر الی اصول الاثر، طاہر بن صالح، الجزائری (م 1338ھ)، مکة المطبوعات الاسلامیہ، حلب، 1416ھ، ص 185

نہیں ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کی تالیفات و تصنیفات

الجامع الصحيح، الادب المفرد، التاريخ الكبير، التاريخ الاوسط، التاريخ الصغير، خلق افعال العباد، جزو رفع اليدين، قرلة خلف الامام، بر الوالدین، کتاب الضعفاء، الجامع الكبير، التفسير الكبير، کتاب الاثرية، کتاب الهبة، کتاب المبسوط، کتاب الكنئ، کتاب العلل، کتاب الفوائد، کتاب المناقب، اسامي الصحابة رحمہم اللہ، کتاب الوجدان، قضايا الصحابة رحمہم اللہ۔

آپ کی شہرہ آفاق کتاب

”الجامع الصحيح المسند من حديث رسول الله ﷺ وستة وایامہ“ متعین طور سے تو یہ معلوم نہیں ہوتا کہ امام موصوف نے اس کتاب کی تصنیف کا آغاز کس سن سے کیا، اور کب اس سے فارغ ہوئے، لیکن اتنا معلوم ہے کہ تصنیف کرنے کے بعد اس کو اپنے شیوخ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ متوفی 241ھ، ابن المدینی م 234ھ اور ابن عیینہ 233ھ کے سامنے پیش کیا تھا۔ ابن عیینہ کا سن وفات 233ھ ہے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس سن میں امام بخاری رحمہ اللہ تصنیف سے فارغ ہو چکے تھے، البتہ اس میں کچھ بعد میں اضافے بھی کرتے رہے۔

یہ کتاب امام صاحب رحمہ اللہ نے سولہ/16 سال میں مکمل کی، چنانچہ خود فرماتے ہیں ”صنفت کتابی الصحيح فی ست عشرة سنة۔“ چنانچہ اس حساب سے اس کا

- ① فیض الباری علی صحيح البخاری، محمد انور شاہ بن معظم شاہ، کشمیری، النوبندی، (م 1353ھ)، دار الکتب العلمیہ، بیروت، 1426ھ، ج 1، ص 58
- ② تذکرۃ المحدثین، ضیاء الدین اصلاحی، دار الابلاغ، اردو ہزار، لاہور، 2014ء، ج 1، ص 180
- ③ لامع الدراری علی جمع البخاری، محمد زکریا کاندھلوی، ص 37
- ④ وفيات الاعیاء لابن خلکان، ج 2، ص 335

آغاز 217ھ میں ہوا ہوگا، جب کہ آپ کی عمر شریف 23 سال کی تھی۔

جامع صحيح کے محاسن و فضائل
بخاری شریف کے محاسن و فضائل بے شمار ہیں جس کا احاطہ نہیں کیا جاسکتا۔ حافظ ابن ملاح رحمہ اللہ بخاری و مسلم کا تذکرہ کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”کتابا ہما اصح کتاب بعد کتاب اللہ العزیز ثم ان کتاب

البخاری اصح کتابین صحیحاً و اکثرھا فوائد۔“

”کتاب اللہ کے بعد ان دونوں کتابوں کا درجہ ہے، پھر صحیح بخاری کا مرتبہ صحت

اور کثرت فوائد کے لحاظ سے ممتاز و مقدم ہے۔“

چنانچہ امام نسائی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”اجود هذه الكتب کتاب البخاری۔“

”سب سے بہترین کتاب حدیث صحیح بخاری ہے۔“

شاہ ولی اللہ کہتے ہیں کہ جو شخص اس کتاب کی عظمت کا قائل نہ ہو وہ مبتدع ہے، اور

مسلمانوں کی راہ کے خلاف چلتا ہے۔

نیز شاہ صاحب رحمہ اللہ قسم کھا کر کہتے ہیں: ”صحیح بخاری کو جو شہرت و مقبولیت حاصل

ہوئی اس سے زیادہ کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔“

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”بخاری شریف کے پڑھنے سے قضا سالی دور ہو جاتی

① لامع الدراری علی جمع البخاری، محمد زکریا کاندھلوی، ص 26

② مقدمہ ابن الصلاح فی علوم الحديث، عثمان بن عبد الرحمن، ابن الصلاح، (م 646ھ)، المکتبۃ

العارفۃ، ملتان، پاکستان، ص 7

③ تہذیب الاسماء و اللغات، یحییٰ بن شرف، المذہبی، (م 676ھ)، ج 1، ص 74

④ حصة الله بالغة، احمد بن عبد الرحمن، ولی اللہ، الدہلوی، (م 1176ھ)، دار الحیل، بیروت،

1426ھ، ج 1، ص 297

⑤ ابھاء، ج 1، ص 350

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: ”امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی اصل غرض احادیث کے ذخیرہ میں سے صحیح، مستفیض اور متصل کا انتخاب ہے اور فقہ و سیرت اور تفسیر کو بھی استنباط کیا ہے اور اخذ حدیث میں جو شرط انہوں نے مقرر کی تھی، وہ بدرجہ کمال پوری کی ہے۔“ ۵

اس سے معلوم ہوا کہ امام موصوف کا مقصود اعظم اپنی الجامع الصحیح میں طرق استنباط ہیں، اسی لیے فقہ البخاری فی تراجمہ کہا گیا ہے، بخاری کا سارا کمال ان کے تراجم ابواب میں ہے۔^①

جامع صحیح کاپرا نام "الجامع الصحیح المسند من حدیث رسول
اللہ ﷺ وسننه وأيامه۔" ☆

امام رشید بخاری کے تخریج کے شرائط

شروط الائنة پر علماء نے مستقل کتابیں لکھی ہیں، محمد بن طاہر مقدی فرماتے ہیں کہ ان ائمہ یعنی بخاری، مسلم، رحمہ اللہ اور سنن اربعہ کے مصنفین میں کسی سے بھی تخرج روایات میں ان کے شرائط منقول نہیں، بلکہ ان کی کتابوں کے مطالعہ سے ان کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے ۵:

۱۔ امام بخاری رحمہ اللہ کی شرط یہ ہے کہ وہ ایسی روایت کی تخریج کرتے ہیں جس کے سارے رذاتہ صحابی مشہور تک ثقہ ہوں، اور ان کے ثقہ ہونے پر کبار محدثین کا اتفاق۔

① ارشاد الساری لشرح البخاری، ابن حجر القسطلانی، (م 923ھ)، ص 29

① حجة الله البالغة، أحمد بن عبد الرحيم، ولي الله، الدهلوي، (م 1176هـ)، ج 1، ص 15

① لایع الدراری علی جامع البعاری، محمد زکریا کاندھلوی، ص 24

☆.....شیوخ امام بخاری رحمہ اللہ، ص 75

تمت الطبعة سنة ١٤٠٠ هـ - محمد بن موسى الخفص - محمد بن طاهر الحارثي ، دار الكتب العلمية ،

اس کی سند متصل ہو۔ صحابی مرفوع سے دیا اس سے زیادہ راوی ہوں، وہ لہات علی ائیں،
منع ہوگی، اور اگر ایک ہی راوی ہو اور اس کی سند صحیح ہو تب بھی مضامین نہیں، بلکہ امام
مسلم ہست نے ایسے لوگوں سے حدیث کی تخریج کی ہے جن کی حدیث کو کسی شبہ نہ
چاہے، بنی ہدیہ نے ترک کر دیا تھا، جس کی مثال امام زہری سے لے لیا ہے جو
کے کہہ اور زیادتی کے لحاظ سے پانچ/5 طبقوں میں تقسیم کیے گئے ہیں۔

4- امام بخاری رحمہ اللہ نے ان میں سے پہلے اولیٰ سے اصالة اور طبقہ ثانیہ سے جن کی احادیث پر ان کو اعتماد ہے، ان کو بخاری میں روایت کیا ہے، لیکن بالاستعاب ایسا نہیں کیا ہے اور امام مسلم رحمہ اللہ نے دونوں طبقوں کی حدیث کو بالاستعاب لیا ہے، اسی طرح بیہودہ غایت کی روایات کو امام بخاری رحمہ اللہ نے بالکل قبول نہیں کیا ہے، لیکن امام مسلم رحمہ اللہ ان سے بھی کبھی کبھی روایت کرتے ہیں۔^{۱۰}

5- اگر روایت معصن ہو تو راوی کی اپنے شیخ سے لقاء (ملاقات) ضرور ثابت ہونا چاہیے۔

6- نیز اس حدیث کی صحت اور قبولیت پر امام بخاری رحمہ اللہ سے پہلے کے محدثین کا اتفاق ہو۔ امام بخاری رحمہ اللہ کے معاصرین کا اتفاق ہو۔

7۔ علت اور شذوذ سے پاک ہو۔^①

کتب احادیث میں جامع صحیح بخاری کا مقام

اس سلسلہ میں علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ علماء اسلام کا اتفاق ہے کہ صحیح بخاری صحیح اور دیگر فوائد کے لحاظ سے صحیح مسلم پر فائق ہے۔ ❶

① تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي للسيوطي، (م 911هـ)، دار طيبة، مصر، ص 41

② ضحی الاسلام، احمد امین، ط، س، ج 2، ص 113

⑨ السهاج شرح مسلم بن الحجاج، يحيى بن شرف، النورى، (م 676هـ)، دار احياء التراث العربى.

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”لا یوازہ فیہ غیرہ لا صحیح مسلم ولا غیرہ۔“
”صحیح بخاری کا صحیح مسلم یا اور کوئی کتاب مقابلہ نہیں کر سکتی۔“

جامع صحیح میں تعداد روایات

نووی رحمۃ اللہ علیہ اور ابن صلاح رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تکرار کے ساتھ بخاری کی روایات کی تعداد 7275 ہے، اور عدم تکرار کے ساتھ 4000۔ لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے پوری احتیاط سے شمار کیا تو روایات مرفوعہ کی تعداد 7397، اور تکرار کے ساتھ متابعات و تعلیقات کی تعداد 1341 ہے، جن میں اکثر کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے سند بیان کر دیا ہے، اور موقوفات صحابہ رحمۃ اللہ علیہ و مقطوعات تابعین رحمۃ اللہ علیہ کی تعداد 341 ہے، اس طرح مجموعی تعداد 9407 ہے، غیر مکرر روایات مرفوعہ 2353، اور غیر مکرر متابع و مطلق 160 ہیں، اس طرح غیر مکرر مجموعہ 2513 ہے، اس تعداد میں آثار صحابہ و تابعین رحمۃ اللہ علیہ جن کا تراجم ابواب میں تذکرہ ہے شامل نہیں ہیں۔^۱

جامع صحیح کی خصوصیات

درج ذیل ہیں:

1۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دوران تالیف میں جب کبھی تالیف کا سلسلہ چھوڑ کر دوبارہ بھی شروع کیا تو اس کی ابتداء بسم اللہ سے کی، اس لیے درمیان میں متعدد جگہوں پر بسم اللہ مذکور ہے۔

2۔ عام طور پر مشہور ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں میضہ ترمذی سے روایات کے

① البدایہ و النہایہ، اسماعیل بن عمر بن کثیر، الحافظ، عماد الدین، بیت الافکار الدولیہ، ص 11، ج 28

② تدریب الراوی فی شرح تقریب النووی للسوطی، (م 911ھ)، دار طیبہ، ص 30

③ (۱) ہدی الساری مقدمۃ فتح الباری، ابن حجر العسقلانی (م 852ھ)، ص 465 (ب) لامع الدراری علی جامع البخاری، محمد زکریا کاندھلوی، ص 38

ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے، علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جن مطلق روایات کو امام مہموص رحمۃ اللہ علیہ نے میضہ جزم سے بیان کیا ہے ان کی صحت کا فیصلہ کیا گیا ہے لیکن باب میضہ ترمذی سے بیان کرتے ہیں تو ان کی صحت کا حکم تو نہیں لگایا جائے گا لیکن صحیح بخاری میں آجانے کی وجہ سے ناقابل اعتبار بھی نہیں سمجھا جائے گا، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر تعجب کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اس سلسلے میں صحیح رائے ہمارے شیخ کی ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ میضہ ترمذی کو ضعیف اسناد کے ساتھ خاص نہیں کرتے بلکہ جب کبھی متن کو بالمعنی اختصار کے ساتھ بیان کرنا مقصود ہوتا ہے تو میضہ ترمذی سے اس اختلاف کی طرف اشارہ فرماتے ہیں۔

3۔ صحیح بخاری کا امراض و مصائب، دشمنوں کے خوف و غلبہ کی گرانی وغیرہ میں پڑھنا تریاق مجرب ہے۔

4۔ عام طور پر مشہور ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ جب قال فلاں کہتے ہیں تو یہ مذاکرہ پر محمول ہوتا ہے، علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: اس کا رتبہ تحدیث سے کم ہے، اور یہ میضہ وہاں استعمال کرتے ہیں جہاں روایت ان کی شرط پر نہیں ہوتی، لیکن یہ کلیہ نہیں ہے کیونکہ کبھی اس کو میضہ تحدیث سے بھی بیان کر دیتے ہیں۔

5۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا معمول ہے کہ جب حدیث میں کوئی ایسا غریب لفظ آجاتا ہے جس کی نظیر کتاب اللہ میں موجود ہے تو اس کی وضاحت میں مفسرین کے اقوال نقل کر دیتے ہیں، اسی طرح کبھی باب کی مناسبت سے آیات قرآنی کی طرف اشارہ فرماتے ہیں، اور اکثر آیات کے بجائے صرف اس کے چند الفاظ نقل کر دیتے ہیں، کتاب التفسیر و کتاب بدء الخلق میں بکثرت اس کی مثالیں ہیں۔

6۔ محدثین کرام کے نزدیک سید عالی کی بڑی خصوصیت رعی ہے، بخاری کا یہ خاص امتیاز ہے کہ اس میں بائیس روایات ثلاثی ہیں، جن کا تذکرہ حاشیہ پر نہایت علی قلم سے کیا گیا ہے، ان میں سے بعض ثلاثیات کے شیوخ حنفی ہیں، اور کے متعلق

تحقیق نہیں۔^۱

7۔ شروع میں بیان کیا جا چکا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے پیش نظر طرق استنباط ہے، اس لیے ایک ہی حدیث کو استنباط مسائل یا کسی دوسرے مقصد سے متعدد مقامات پر بیان کرتے ہیں، مثلاً انما الاعمال بالنیات والی روایت کو تیرہ/13 مقامات پر ذکر کیا ہے، حالانکہ امام موصوف رحمۃ اللہ علیہ نے خود فرمایا ہے کہ میں مکرر روایات کو اس کتاب میں داخل نہ کروں گا، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی یہ توجیہ کی ہے کہ ہاں ارادہ اپنی کتاب میں ایک ہی سند و متن کو مکرر نہیں لاتے، اگر کہیں مکرر ہے تو محض اتفاقی ہے۔^۲ چنانچہ پوری کتاب میں بائیس/22 روایات مکرر ہیں جو اتنی ضخیم کتاب کے لیے زیادہ نہیں کہیں جاسکتیں۔

8۔ تاریخ پر بھی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی مجتہدانہ نظر ہے حضرت الاستاد رحمۃ اللہ علیہ (یعنی شیخ الحدیث زکریا کاندھلوی) کی تحقیق میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہر کتاب کے شروع میں اس کے زمانہ نزول اور شروعیہ کی ابتداء کی طرف بھی کبھی کبھی اشارہ کر دیتے ہیں، خصوصاً جبکہ اس میں کوئی اختلاف ہو اور کبھی صراحت بھی کر دیتے ہیں۔

9۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام موصوف رحمۃ اللہ علیہ ہر کتاب کے اختتام پر کوئی نہ کوئی ایسا لفظ لاتے ہیں، جس سے ختم کتاب کی طرف اشارہ ہوتا ہے، مثلاً ببدء السوحی کے آخر میں فکان ذلك اٰخر شان هر قل اور کتاب الحج کے ختم پر و اجعل موتی ببلد رسولک۔ حضرت الاستاد کی رائے ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہر کتاب کے ختم پر کوئی ایسا لفظ لاتے ہیں جس سے ختم زندگی کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے، ان کا مقصد یہ ہے کہ اس کتاب کو موت کے استحضار کے ساتھ پڑھنا چاہیے۔

10۔ کتاب کی ابتداء اور انتہاء میں گہرا ربط ہے حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے استاد کا قول

① لامع الدراری علی جامع البخاری، محمد زکریا کاندھلوی، ص 30

② ہدی الساری مقدمة فتح الباری، ابن حجر العسقلانی (م 852ھ)، ص 12

امام ابو حنیفہ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہما

نقل کیا ہے، کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب کو کتاب التوحید پر ختم کیا، یہ توحید تو یہی ہے آخرت میں کامیابی اور ناکامی کی اصلی معیار ہے، اور اس کی ابتداء انما الاعمال بالنیات کی حدیث سے فرمائی، کیونکہ اعمال کی منہ اللہ مقبولیت کے لیے اخلاص نیت ضروری ہے، اور آخرت میں صرف وہی اعمال و ذوقی ہوں گے جو اخلاص کے ساتھ رہنا ہے، اس لیے کہیں جائیں، یہ چند خصوصیات اربع کے مقدمہ سے باختصار نقل کی گئی ہیں۔^۱

امام ابو حنیفہ کے اعتراضات و شبہات

امام ابو حنیفہ کی جن روایات پر دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے نقد کیا ہے ان کی تعداد مجموعی طور صحیح بخاری کی جن روایات پر دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے اس کا مفصل جواب پر ایک سو دس/110 ہے، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا مفصل جواب دیا ہے حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ جواب دینے کے بعد کہتے ہیں: الحمد للہ اکثر اعتراضات کا جواب کافی اور شافی ہو گیا ہے، بعض جوابات محتمل ہیں البتہ چند جگہوں پر تکلف سے کام لینا پڑا ہے جب کوئی منصف مزاج ان جوابات پر غور کرے گا تو مصنف کی جلالت شان اور کتاب کی عظمت اس کی نظر میں دو بالا ہو جائے گی، اور اس پر واضح ہو جائے گا کہ علماء میں جو اس کو حسن قبول حاصل ہوا اور تمام کتب حدیث پر جو انہوں نے اس کو ترجیح دی، وہ سراسر مبنی برحقیقت ہے، ناقدین کے اصول نقد چند کمزور اصولوں پر مبنی ہے جو جمہور ائمہ کے خلاف ہیں اس لیے معارضہ کے وقت شیخین کی تصریح کو فوقیت حاصل ہوگی۔^۲ اسی طرح بخاری کے تقریباً اتنی/80 اور مسلم کے ایک سو ساٹھ/160 روایات پر کسی نوع کا نقد کیا گیا ہے۔^۳ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا اجمالی جواب یہ دیا ہے:

”ينبغي لكل منصف ان يعلم تخريج صاحب الصحيح لاي

① شامزلی، نظام الدین، شیوخ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ (پہلی ایچ. ڈی مفالہ) شعبة اسلامیات، سیدہ

یونیورسٹی حیدرآباد، ص 81 غیر مطبوعہ

② ہدی الساری مقدمة فتح الباری، ابن حجر العسقلانی (م 852ھ)، ص 400

③ لامع الدراری علی جامع البخاری، محمد زکریا کاندھلوی، ص 74

امام بخاری رحمہ اللہ کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔

1. حلی السوی مقدمات فی شرح السنن (م 852)، ص 443

2. مصاب الریة فی شرح سنن أبی یوسف، ص 1418، ج 1، ص 355

3. ما تيسر له الحاشیة فی تصانیف ابن ماجہ، عبد الرشید صلی، ج 1، مقدمات، ص 28

امام بخاری رحمہ اللہ کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔ اس کی تصانیف میں سے ایک ہے۔

1. شروط الاقامة السنن، محمد بن موسیٰ القسطنطینی، طبع بحمدی، ص 1384، ص 50

2. تفسیر وحید، محمد بن محمد، سنن الترمذی، (م 673)، ص 1384، ص 30

3. 1983، ج 3، ص 30

کے بعد پیدا ہوئے اور حدیث کی طرف اعتناء کیا، لیکن ائمہ مجتہدین جو ان سے پہلے گزرے ہیں ان کے سامنے مرفوع و موقوف اور صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمۃ اللہ علیہ کے فتاوے کا بہت بڑا ذخیرہ موجود تھا، اور مجتہد کی نظر حدیث کی صرف ایک قسم پر محدود نہیں ہوتی، آج ہمارے سامنے اس دور کی جوامع و مصنفات موجود ہیں جن کے مصنفین ائمہ مجتہدین کے شاگرد یا شاگردوں کے شاگرد ہیں اس لیے علوئے طبقہ کی وجہ سے ائمہ مجتہدین کے لیے احادیث کی اسانید پر غور و خوض کرنا آسان تھا، پھر مجتہد کا کسی حدیث سے استدلال اس کی صحت کی دلیل ہے کہ سترہ کی ضرورت اور ان سے استدلال مابعد کے لوگوں کے لحاظ سے ہے۔^①

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی تاریخ وفات

یکم شوال 256ھ تریسٹھ/63 سال کی عمر میں دنیائے فانی سے روپوش ہو گئے۔^② انس

للہ وانا الیہ راجعون۔



① لامع الدراری علی جامع البخاری، محمد زکریا کاندھلوی، ص 74

② طبقات الحنابلة، محملین محمد، ابو الحسین بن ابی یعلیٰ، دارالمعرفة، بیروت، ص 10، ج 1.

فصل دوم:

تراجم امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے مقاصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے پیش نظر جس طرح احادیث صحیحہ کی تخریج ہے، اسی طرح وہ ان سے بہت سے مسائل کا استنباط و استخراج بھی کرتے ہیں، اسی لیے بسا اوقات ایک روایت متعدد جہوں پر نقل کرتے ہیں، جیسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وہ حدیث جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے واقعے سے متعلق ہے، اس کو ہمیں سے زائد بار نقل کیا ہے، علماء کا یہ مشہور مقولہ ہے کہ فسخہ البخاری فی تراجمہ کہ بخاری کا سارا کمال ان کے تراجم میں ہے۔ علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تراجم ابواب میں جس وقت نظر کا مظاہرہ کیا ہے، اس کو سمجھنے سے بڑے بڑے اہل علم قاصر رہے، اس کی اسی اہمیت کی بنا پر حقیقت میں اور متاخرین نے تراجم ابواب پر مستقل رسالے لکھے ہیں۔ چنانچہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: امام موصوف نے بہت سے فقہی فوائد اور حکیمانہ نقطے اپنی کتاب میں بکھیرے ہیں اور غور و فکر کرنے والوں کو اس میں بہت سی نادر چیزیں ملتی ہیں۔^① آپ رحمۃ اللہ علیہ کے تراجم کے درج ذیل مقاصد ہیں:

1..... ((احیاناً یذکر الامام البخاری فی التراجم احادیث

لیست علی شرط ثم یورد فی الباب احادیث نصح علی

شرطه وتشهد لصحة الحديث المذكور فی الترجمة ويقصد

من هذا تصحيح وتأييد الحديث المشار الیه فی ترجمة

الباب۔))

”امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کبھی کبھار تراجم میں ایسی احادیث بھی لاتے ہیں جو کہ ان

کے شرط کے موافق نہیں ہوتی لیکن ترجمہ کی حدیث کے صحیح اور مؤید ہونے کی

① ہدی الساری مقدمة فتح الباری، ص 2

غرض سے باب میں ایسی احادیث لاتے ہیں جو کے ان کے شرط کے موافق ہوتیں ہیں اور ترجمہ میں مذکورہ حدیث کی صحت کی گواہی بھی دیتی ہیں۔

2 ((وَيَذْكُرُ أَحْيَانًا فِي تَرْجُمَةِ الْبَابِ مُسْئِلَةَ اسْتِنْبَاطِهَا عَنْ أَحَادِيثٍ صَحِيحَةٍ عَلَى شَرْطِهِ سِوَاءَ كَانَتْ مِنْ صَرِيحِ النَّصِّ أَوْ إِشَارَةِ النَّصِّ أَوْ الْاِقْتِضَاءِ ثُمَّ يورد فِي الْبَابِ أَحَادِيثَ أَوْ آيَاتٍ تَكُونُ دَلِيلًا لِلْمُسْئِلَةِ الْمَذْكُورَةِ فِي تَرْجُمَةِ الْبَابِ وَلَكِنْ لَيْسَ بِمَوْسِعٍ كُلِّ وَاحِدٍ أَنْ يَلْزَمَ وَجْهَ الاسْتِدْلَالِ ادْرَاكَ كَامِلًا.)) ☆
 ”اور بعض اوقات ترجمہ الباب میں کوئی ایسا مسئلہ ذکر فرماتے ہیں کہ جو آپ نے اپنی شرط کے موافق احادیث صحیحہ سے نکالا ہوتا ہے پھر چاہے (استنباط) صریح النص، اشارۃ النص یا پھر اقتضاء النص ہی سے کیوں نہ ہو اس کے بعد آپ ترجمہ الباب میں مذکورہ مسئلہ کی تائید کی خاطر آیات یا پھر احادیث بھی باب میں لاتے ہیں، لیکن وجہ الاستدلال کا کامل ادراک اخذ کرنا ہر کسی کے بس کا کام نہیں۔“

3..... ((وَأَحْيَانًا يَذْكُرُ فِي تَرْجُمَةِ الْبَابِ مُسْئِلَةَ قَالَ بِهَا جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ ثُمَّ ثَبَتَ لَدَيْهِ حَسَبَ تَحْقِيقِهِ وَاجْتِهَادِهِ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ أَوْ يَشْهَدُ لَهُ أَوْ يَرْجَحُهُ وَفِي مِثْلِ هَذِهِ الْمَوَاضِعِ يَقُولُ الْإِمَامُ الْبُخَارِيُّ فِي تَرْجُمَةِ الْبَابِ ”بَابٌ مِنْ قَالِ كَذَا“ أَوْ ”ذَهَبَ إِلَى كَذَا.“))

☆..... 1-14 تک کے تمام نکات (مقاصد تراجم ابواب صحیح البخاری فی ضوء فقہ البخاری فی تراجمہ، پاکستان جرنل آف اسلامک ریسرچ، 2012ء، شمارہ 10، ص 214-217) سے ماخوذ ہیں۔
 (جبکہ یہ نکات ابن مبرک کی مشہور کتاب ”السنواری علی تراجم ابواب البخاری“ سے لیے گئے ہیں، جو کے اسی کتاب سے آگے بائیں نہیں آتے۔)

”اور بعض اوقات ترجمہ الباب میں کوئی ایسا مسئلہ ذکر فرماتے ہیں کہ جس کا قبل آپ سے پہلے مسلمانوں کی ایک جماعت نے کیا ہو، پھر بعد میں ہی مسئلہ آپ کے نزدیک آپ کی اپنی تحقیق اور اجتہاد کے مطابق ثابت ہوا ہو جو کہ اس پر دلالت کرتا ہو، اس کی گواہی دیتا ہو یا پھر اس کو رائج قرار دیتا ہو، اور ان مواضع کی مثال امام بخاری رحمہ اللہ کا ترجمہ الباب میں ”بَابٌ مِنْ قَالِ كَذَا“ اور ”ذَهَبَ إِلَى كَذَا“ کا فرماتا ہے۔“

4..... ((وَأَحْيَانًا يَذْكُرُ فِي تَرْجُمَةِ الْبَابِ مُسْئِلَةَ وَرَدَتْ فِيهَا أَحَادِيثٌ مُخْتَلِفَةٌ فَيَجْمَعُ فِي الْبَابِ تِلْكَ الْأَحَادِيثَ الْمُخْتَلِفَةَ وَيَقْصِدُ مِنْ هَذَا التَّسْهِيلِ فِي الْجَمْعِ بَيْنَهُمَا أَوْ التَّرْجِيحِ وَالْاِسْتِنْبَاطِ.))

”اور بعض اوقات ترجمہ الباب میں کوئی ایسا مسئلہ ذکر فرماتے ہیں کہ جس کے بارے میں مختلف احادیث وارد ہوتیں ہیں چنانچہ آپ اس باب میں وہ مختلف احادیث جمع فرمادیتے ہیں اور اس سہولت سے آپ کا مقصد ان احادیث کے مابین جمع یا ترجیح اور ان میں سے مسائل کا استنباط کرنا ہوتا ہے۔“

5..... ((وَأَحْيَانًا تَكُونُ الْأَدْلَةُ مُتَعَارِضَةً فِي مُسْئِلَةٍ مَا كَمَا سَبَقَ تَرْجِعُ عِنْدَ الْإِمَامِ الْبُخَارِيِّ أَوْ تَحَقِّقُ صُورَةَ التَّوْفِيقِ فَيَذْكُرُ الْجَمْعَ بَيْنَهُمَا فِي تَرْجُمَةِ الْبَابِ ثُمَّ يورد تِلْكَ الْأَدْلَةَ الْمُتَعَارِضَةَ لِكَيْ تَنْشَأَ فِي الْمُتَعَلِّمِ قُوَّةُ الْجَمْعِ وَالتَّوْفِيقِ بَيْنَ تِلْكَ الْأَدْلَةِ الَّتِي ظَاهَرَهَا التَّعَارُضُ.))

”اور بعض اوقات کسی مسئلہ میں دلائل متعارض ہوتے ہیں پھر اگر امام بخاری رحمہ اللہ نے کسی دلیل کو رائج قرار دیا ہوتا ہے یا موافقت کی صورت کی تحقیق کی ہوتی ہے تو ایسی صورت میں آپ ترجمہ الباب میں ان دونوں دلائل کے مابین جمع کرنا

اگر فرماتے ہیں اور بعد میں ان کے متعارض کوالتے ہیں تاکہ عیب مہم میں ان کا برقی متعارض دلائل کے مابین جمع کرنے کی صلاحیت پیدا ہو۔

6۔ ((واجباتنا یذکر علة احادیث فی اثبات ترجمة الباب ویری فی تلك الاحادیث من الفوائد المهمة والضرورية التي يجب التنويه بها فمثل هذه المواضع يكتب فيها "باب" بدلا من "قائده" او "التنبيه" ويظن القارئ انه بدأ مسئلة جديدة مع انه ليس فی الحقيقة باب جدید بل هو كما جرت عادة المؤلفین بآتهم یذكرون فی مثل هذه المواضع "قف" او "قائده" او "التنبيه" لكن الامام البخاری لا يجب غیر كلمة باب ولا مشاحة فی الاصطلاح وذلك كما ورد فی كتاب بدا الخلق ترجمه باب قول الله عز وجل "وین فیها من كل دابة" ۱۔ فذكر فیها حديثا یوافق هذه الترجمة ثم قال "باب خیر مال المسلم غنم ینبع بها ضعف الجبال" ۲۔

"اور بعض اوقات ترجمہ الباب کے اثبات میں آپ چند احادیث ذکر فرماتے ہیں حالیکہ آپ ان احادیث میں ضروری اور اہم فوائد پاتے ہیں چنانچہ ایسے مقامات کی مثال یہ کہ آپ لفظ "قائده" یا "التنبيه" کی جگہ لفظ "باب" لکھتے ہیں، نیز پڑھنے والے یہ خیال کرتا ہے کہ شاید یہاں سے کوئی نیا مسئلہ شروع ہو گیا ہے، جبکہ درحقیقت وہ کوئی نیا باب نہیں ہوتا، بلکہ مؤلفین کی عادت کے موافق جاری ہو رہا ہے یاں طور کہ وہ ان جیسے مقامات پر "قف" یا "قائده" یا

① المجموع الصحیح للامام البخاری رحمہ اللہ، طبع دار السلام، ریاض، 1993ء، کتاب بدء الخلق، باب قول الله عز وجل وین فیها من كل دابة، ص 109

۱۰۱۔ جیسے الفاظ لاتے ہیں جبکہ "بخاری" کے الفاظ ثابت رہے اور فقہاء مشہور ہے کہ "لا مشاحة فی الاصطلاح" انجلی معنی میں کسی پر کوئی پابندی نہیں اور یہ اسی طرح ہے جیسا کہ کتاب بدء الخلق میں اردو کے لغویان "وین فیها من كل دابة" کا ترجمہ "وین فیها من كل دابة" کے الفاظ میں اس باب میں اسی ترجمہ الباب کے موافق احادیث بیان کی ہیں اور آپ نے اس باب میں اسی ترجمہ الباب کے موافق احادیث بیان کی ہیں اور پھر فرمایا کہ "باب خیر مال المسلم غنم ینبع بها ضعف الجبال"۔

۷۔ ((واجباتنا یذکر كلمة "باب" بعد من جاء التحویل او فیه "وبدا" الامام کما فعل فی کتاب بدء الخلق ۱۔ ذکر الملائكة ۲۔

"اور بعض اوقات جاء التحویل یا قولہم کی جگہ "باب" یا "وبدا" الامام ذکر کرتے ہیں، جیسا کہ آپ نے کتاب بدء الخلق میں باب ذکر الملائكة ذکر کیا ہے۔

8۔ ((واجباتنا یذکر تحت ترجمه الباب حین لا یبدأ فی الترجمة ولیست له علاقة بالترجمة حسب الظاهر من النسخة الحديث المذكور ولكن لمحضب طرق مختلفة وانما بعض الطرق تدل علی الترجمة بفصل من ذکر هذا الباب الترجمة اصلا ولیست بدون اصل تعاملا))

"اور بعض اوقات انکا حدیث بھی ذکر کرتے ہیں جو کہ بظہر نہ تو ترجمہ الباب پر دلالت کرتا ہے اور نہ ہی اس سے کوئی تعلق ہوتا لیکن چونکہ اس حدیث کے مختلف طرق ہوتے ہیں اور بعض طرق کے الفاظ ترجمہ پر دلالت کرتے ہیں لہذا

آپ کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ اس ترجمہ کے لیے کچھ نہ کچھ اصل ضرور ہے۔

9 ((واحبابنا يذكروا في ترجمة الباب رايًا ذهب اليه بعض الناس او يمكن ان يقول به احد في المستقبل ولكنه لا يرى صحة ذلك.))

”اور بعض اوقات آپ ترجمہ الباب میں کوئی ایسی رائے بھی لاتے ہیں جو کہ یا تو کسی کا مذہب ہوتا ہے یا ممکن ہو کہ کوئی مستقبل میں ان جیسا قول کرے جائے۔ آپ اس کی صحت کو صحیح نہیں پاتے۔“

10 ((وهكذا قد يورد في ترجمة الباب حديثا ليس بصحيح عنده رحمه الله ويورد في الباب احاديث صحيحة فيقصد منها الرد على ذلك المذهب او ذلك الحديث المذكور في الترجمة.))

”اور اسی طرح بعض اوقات ترجمہ الباب میں ایسی حدیث بھی وارد ہوتی ہے جو کہ آپ کے نزدیک صحیح نہیں ہوتی، جبکہ باب میں بہت سی صحیح احادیث وارد ہوئیں ہیں، چنانچہ آپ کا مقصد ان کے بیان کرنے سے اس مذہب یا ترجمہ میں مذکورہ حدیث پر رد کرنا ہوتا ہے۔“

11 ((واحباننا يذكروا بعد ترجمة الباب اثر الصحابي او تابعي بدلا من الحديث المرفوع او يكتفي بذكر الآيات فقط ويفعل مثل هذا في الغالب اذا كان لفظ الترجمة جزء من حديث ليس على شرط البخاري ويشير بهذا الى ان الحديث وان كان ورد بهذا اللفظ الا انه ليس صحيحا على شرطه ومع ذلك فهو صالح للعمل.))

”اور بعض اوقات ترجمہ الباب کے بعد مرفوع حدیث کی جگہ صحابی یا تابعی

12 ((واحباننا يذكروا في ترجمة الباب رايًا ذهب اليه من الصحابة ويشرحها بالحديث او يخصص عمومها او يفيد خلافه. بعين احتمالاتها او يذكو حديثا في ترجمة الباب يخصص من الآية تخصيبها او تعيين احد الاحتمالات او شرحها.))

”اور آپ بعض اوقات ترجمہ الباب میں کوئی ایسی قرآنی آیت بھی لاتے ہیں جس کی تشریح حدیث کے ذریعے سے کرتے ہیں یا جو اس و خاص متنبہ یا مبین کر دیتے ہیں، اور یا پھر ترجمہ الباب میں کوئی حدیث ذکر فرما دیتے ہیں جس کا مقصد اس کا قرآنی آیت کے ذریعے سے متنبہ یا مبین بنانا یا جو اس کی تشریح کرنا ہوتا ہے۔“

13 ((واحباننا يقصد فقط تمرين طلاب الحديث على الاستدلال بالحديث حسب المسئلة المطروحة.))

”اور بعض اوقات آپ کا مقصد حدیث کے طالب علموں کو ایک حدیث سے مسئلہ کے استدلال کی مشق کرانا ہوتا ہے۔“

14 ((لقد سلك الامام البخاري في كثير من تراجم ابوابه مسلك اهل السير والمؤرخين وهو استنباط امر خاص

① رسالة شرح تراجم ابواب صحيح البخاري، ولى الله من عباد حجة، مسمو، طبع دار الحديث، بيروت، 1997، ص 125

لِشَعْلِقِ بِحَادِثٍ مَا مِنْ طَرُقِ الرِّوَايَاتِ وَالْفُقَهَاءِ يَتَعَجَّبُونَ مِنْ هَذَا لِعَدَمِ مِمَارَسَتِهِمْ بِهَذَا الْفَنِّ وَلَكِنْ أَهْلُ السَّيْرِ يَعْتَنُونَ بِهِ اعْتِنَاءً خَاصًّا.)) ❶

”بلاشبہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنے اکثر تراجم الابواب میں اہل سیر اور مؤرخین کے مسلک کی پیروی کی ہے، اور وہ کسی خاص امر کا استنباط کرنا جو کسی ایسے امر حادث سے مطلق ہو جو کہ بہت سی روایات میں سے ہو، اور فقہاء اس کے بارے میں متوجہ ہوں بوجہ اس فن سے عدم ممارست کے، جبکہ اہل سیر اس کا خاص اہتمام کرتے ہیں۔“

امام بخاری رحمہ اللہ کے تراجم الابواب کے حوالہ سے نور الدین عتر رحمہ اللہ لکھتے ہیں: ((ولدى الرجوع إلى تلك الدراسات لتراجم البخارى فى "صحيحه" وجدنا جهوداً كبيرة ضخمة، دراسات مفصلة حافلة، قد تناولت تراجم الامام البخارى على سبيل التفصيل، ترجمة بعد ترجمة، لكن هذه الدراسات مع غزارة فائدتها لم تضبط تراجم البخارى بتقسيم يصنفها تصنيفاً كاملاً، وليبين مسالك كل صنف منها، اللهم إلا محاولتين لضبط هذه التراجم وتصنيف أنواعها.)) ❶

”ہم نے صحیح بخاری میں تراجم بخاری کے جائزے لیتے ہوئے، اس میدان میں بہت ساری کوششوں کو پایا، تفصیلی دراسات پائے، نتیجتاً فرد افراد تراجم کی تفصیل

❶ المتواری علی تراجم ابواب البخاری، احمد بن محمد، ابن منیر، (م 683ھ)، طبع دار السلفیہ،

المدینۃ المنورہ، ص ۵، ص 211

❷ الاسام البخاری وفقہ التراجم فی جامعہ الصحیح، محمد عتر، نور الدین، محلۃ الشریعت و الدراسات الاسلامیۃ، کویت، 1406ھ، ج 1، ص 71

(امام ابو حنیفہ اور امام بخاری رحمہ اللہ) کا اہتمام کیا گیا ہے اگرچہ یہ تفصیلات مع اپنے ائمہ الفہام ہونے سے باوجود بھی ان تراجم کی ایسی مکمل تفصیل نہیں کہ جو ہر قسم کے راستوں (یعنی اشکالات وغیرہ) کو کھولتا ہو، بلکہ یہ تو صرف تراجم اور ان کے اقسام کی وجہ سے ہی کی دو کوششیں ہیں۔“

آئے لکھتے ہیں:

((فقد قسم الحافظ ابن حجر التراجم إلى قسمين طاهرة وخفية، ثم مضى في الشرح.))
”حافظ ابن حجر نے تراجم کو دو حصوں پر تقسیم کیا ہے: تراجم ظاہرہ اور تراجم خفیہ، پھر ان کی تشریح کی ہے۔“

آجے ان پر اعتراض کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

1. ((أنه لم يُعْنِ بالتفصيل للتراجم الظاهرة، ولا بين مسالك البخارى فيها، وما امتاز به منها.))
”ابن حجر نے تراجم ظاہرہ کی پوری تفصیل نہیں کی، نہ ہی ان میں امام بخاری کے مسلک کو واضح کیا اور نہ ہی ان کو جدا کیا ہے۔“
2. ((أنه تداخل معه بحث التراجم الخفية بالظاهرة))

”اس نے تراجم خفیہ کو تراجم ظاہرہ میں داخل کر دیا ہے۔“

3. ((أنه لم يستكمل كل أنواع التراجم، فلم يذكر النوع الثالث من تقسيمنا الذى أطلقنا عليه اسم التراجم المرسله.)) ❶

”اس نے تراجم کی ہر نوع کو مکمل نہیں کیا، چنانچہ اس نے تیسری قسم ہماری تقسیم

میں سے یعنی تراجم مرسلہ کا ذکر نہیں کیا۔

نیز آپ لکھتے ہیں:

((المحاولة الثانية: لِلْعَلَّامَةِ مُحَمَّدُ الْهِنْدِيُّ وَلِيُّ اللَّهِ الدَّهْلَوِيُّ فِي كِتَابِهِ "شرح تراجم أبواب البخاري" صَدَّرَ بِهَا كِتَابَهُ هَذَا.))

دوسری کوشش علامہ محدث الہند ولی اللہ دہلوی کی ہے جنہوں نے اپنی کتاب کی ابتدا "شرح تراجم أبواب البخاري" سے کیا۔

((أنه يترجم بحديث مرفوع ليس على شرطه، ويذكر في الباب حديثاً شاهداً له على شرطه))

"وہ (یعنی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ) ترجمہ میں کوئی ایسی حدیث مرفوعہ لاتے ہیں جو ان کی شرط کے موافق نہیں ہوتا، اور باب میں ایسی حدیث لاتے ہیں جو ان کی شرط کے موافق ہو۔"

((أنه يترجم بمسألة استنباطها من الحديث بنحو من الاستنباط من نصه أو إشارته أو عمومه أو إيمانه.))

"وہ ترجمہ میں کوئی ایسا مسئلہ لاتے ہیں جو حدیث سے مستنبط ہو اس طور پر کہ مستنبط ہو اپنی نص، اشارے یا عموم سے۔"

((أنه يترجم بمذهب ذهب إليه قبل، ويذكر في الباب ما يدل عليه من غير قطع بترجيح ذلك المذهب، فيقول: باب من قال كذا.))

"وہ ترجمہ میں کوئی ایسا مذہب لاتے ہیں جس کی طرف پہلے سے ذہاب ہوا ہو، اور باب میں کوئی ایسی چیز لاتے ہیں جو اس مذہب کے رائج ہونے پر بغیر قطع کے دلالت کرتا ہو، پس وہ کہتے ہیں: باب من قال كذا۔"

((أنه يترجم بمسألة اختلفت فيها الأحاديث، فيأني بذلك الأحاديث على اختلافها، ليُقَرَّبَ إلى الفقيه من بعده أمرها، مثاله (بَابُ خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْبَرَاكِ) جمع فيه حديثين مختلفين.))

"وہ ترجمہ میں کوئی ایسا مسئلہ لاتے ہیں جس میں احادیث مختلف ہوں، پس ان احادیث کو اپنے اختلاف کے ساتھ لاتے ہیں، تاکہ بعد والے فقیہ پر اس کا معاملہ واضح ہو، اس کی مثال (بَابُ خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْبَرَاكِ) اس میں انہوں نے دو مختلف حدیثیں جمع کیں ہیں۔"

((أنه قد تعارض الأدلة ويكون عند البخاري وجه التطبيق بينهما، بحمل كل واحد على محمل، فيترجم بذلك المحمل إشارة إلى وجه التطبيق. مثاله: (بَابُ خَوْفِ الْمُؤْمِنِ أَنْ يُخْبَطَ عَمَلُهُ، وَمَا يُحْذَرُ مِنَ الْأَصْرَارِ عَلَى التَّقَاتِلِ وَالْعُضَيَّانِ)، ذكر فيه حديث: سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ.))

"بعض اوقات دلائل متعارض ہوتے ہیں اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں دونوں میں وجہ تطبیق ہوتی ہے، بایں صورت کہ ہر ایک کو کسی محمل پر ڈال دے، پس وہ وجہ تطبیق کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ترجمہ میں وہی محمل لاتے ہیں۔ اس کی مثال (بَابُ خَوْفِ الْمُؤْمِنِ أَنْ يُخْبَطَ عَمَلُهُ وَمَا يُحْذَرُ مِنَ الْأَصْرَارِ عَلَى التَّقَاتِلِ وَالْعُضَيَّانِ)، انہوں نے اس میں سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ والی حدیث ذکر کی۔"

((أنه قد يجمع في باب أحاديث كثيرة، كل واحد منها يدل على الترجمة، ثم يظهر له في حديث واحد فائدة أخرى

سوی الفاضلة المرحوم عليها، وتعلم على ذلك الحديث

بعلامة الباب (1)

"بعض اوقات وہ کسی باب میں بہت سی احادیث کو جمع کرتے ہیں، جن میں سے ہر ایک ترجمہ پر دلالت کرتا ہے، پھر جب اسے کسی ایک دوسری حدیث میں مترجم علیہ قاعدہ کے علاوہ کوئی دوسرا قاعدہ معلوم ہو جائے تو وہ اس حدیث پر علامۃ الباب کے ذریعے سے نشان لگا دیتا ہے۔"

((أنه قد يكتب لفظة (باب) مكان قول المحدثين وبهذا الإسناد. وذلك حيث جاء حديثان بإسناد واحد.)) (1)

"بعض اوقات وہ محدثین کے قول وبهذا الإسناد کی جگہ لفظ باب لکھتے ہیں اور ایسا تب ہوتا ہے کہ جہاں دو حدیثیں کسی ایک سند سے آئیں ہوں۔"

شاہ صاحب رحمہ اللہ کے علاوہ نور الدین عثر رحمہ اللہ نے "جامع صحیح بخاری" کے تراجم الاواب کو بذات خود چار انواع پر تقسیم کیا ہے چنانچہ لکھا ہے:

((وهكذا كانت الحاجة ماسة لتقسيم حاصر، وتصنيف ضابط لأنواع فنون التراجم في "صحیح البخاری"، وقد توصلنا إلى تقسيم مبتكر لأنواع التراجم عند البخاری، واستقام لنا هذا التقسيم على أربعة أنواع من التراجم، اخترنا لكل نوع منها تسمية، نرجو أن تكون محلّ القبول لدى العلماء الأفاضل، وهذه الأنواع هي التالية:

"اس طرح صحیح بخاری کے تراجم کی ایک محدود اور عمدہ درجہ بندی کی ضرورت محسوس ہوئی، اور بلاشبہ ہم نے تراجم بخاری کی ایک اعلیٰ تقسیم کو پایا ہے، اور

(1) ایضاً، ص 73، 72 (ب). رسالة شرح تراجم ابواب صحيح البخاري، ولي الله بن عبدالحكيم

الدعوى، طبع دار الحديث، بيروت، 1997، ص 2-5

ترجمہ میں سے کسی ایک یا دو حدیثوں کی کارروائی کے بعد وہ ایک حدیث پر

آج کے دن کو داخل کر کے اسے اپنی جگہ پر رکھتے ہیں۔

اسم الجسم الظاهرة وهي التي تظهر لأحداث

الشرح تحتها مطابقة واضحة جلية، دون حاجة

والنظر.

"پہلی قسم: تراجم ظاہرہ: وہ ہیں کہ جن کے تحت وہ احادیث ہیں کہ اگرچہ

طور پر بغیر کسی غور و فکر کے مطابقت رکھیں۔"

((ثانياً: التراجم الاستنباطية: وهي التي تدرك مطابقتها

المضمون الباب بوجه من البحث والتفكير القوي أو

البعيد.))

"دوسری قسم: تراجم استنباطیہ: وہ ہیں کہ جن کی مطابقت مضمون الباب سے

تعمدنی بہت غور و فکر کرنے حاصل ہوں۔"

((ثالثاً: التراجم المرسلة: وهي التي اكتفى فيها بلفظ

(باب)، ولم يُعنوان بشيء يدل على المضمون بل ترك ذلك

العنوان.))

"تیسری قسم: تراجم مرسلہ: وہ ہیں کہ جن میں لفظ باب ہی پر اکتفا کیا گیا ہو،

اور کسی ایسی چیز کے ساتھ جو اس کے مضمون پر دلالت کرتے عنوان نہ دیا گیا ہو،

بلکہ اس عنوان کو چھوڑ دیا ہو۔"

((رابعاً: التراجم المفردة: وهي تراجم لا يُخرج البخاري

فيها شيئاً من الحديث للدلالة عليها.)) (1)

(1) الاسام البخاري وفقه التراجم في جامع الصحيح، محمد عثر، نور الدين، مجلة الشريعة و

الدراسات الإسلامية، الكويت، 1406 هـ، ج 1، ص 74

اور اللہ بن مرقس نے اس تقسیم پر بالترتیب چند مثالیں ملاحظہ ہوں:

امام بخاری رحمہ اللہ کا قول: يَابُ الْعَمَاءِ الدَّائِمِ بھراس کے تحت محدث لا
يُتْرَكُ أَحَدُكُمْ فِي الْعَمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي، ثُمَّ يَفْتَضِلُ
فِيهِ كَوَلَاءُ هِيَ۔“

”اس کی مثال امام بخاری جیسے کے ہاں دو ہے جو امام بدر الدین ابن محامد نے ”مناہات تراجم البخاری“ میں ذکر کی ہے، وہ کہتے ہیں: امام بخاری جیسے

① مدى السارى مقدمة فتح الباري ص 57

① الاسم البحاني وقد التزم في حقه الصحيح، محمد بن، أبو النبي، ح ١٠٩ ص 82 (بحر)
ورقة من نسخة المخطوطة بمكتبة الأوقاف، حلب، العدد الإحصائي (318)

۱۱) اور من ذلک فی "الجامع الصحیح" قول العربی فی
الحصار، (اب) ما یکرہ من النباح علی الحبث، وارجح یہ
حدیث الضعیف، من ینبح علیہ یعذب بما ینبح علیہ۔
وحدیث عمر الحبث یعذب فی قبرہ بما ینبح علیہ۔
اور انہی میں سے "جامع صحیح" میں، (ب) ما یکرہ من النباح علی الحبث، وارجح یہ
ما یکرہ من النباح علی الحبث، (ا) اور اگر حدیث الضعیف میں
ینبح علیہ یعذب بما ینبح علیہ۔ اس پر، (ب) حدیث الضعیف الحبث
ذلک فی قبرہ بما ینبح علیہ۔ اس پر۔

٤ ((مثل ذلك قوله في (الصَّلَاة) (لَمْ يَغْضَبْ) أَحَدًا مِنْ
جَنَّتِهِ الْقِيَلَةُ). قَالَهُ أَبُو حَنِيفَةَ الْعَدَنِيُّ، عَنِ النَّبِيِّ

۲۲۹

باب ما يكره من التباحث على الميتة حديث 1292

① مدى السارى مقلعة فتح الباري، ص 80-81

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. ۱

اس کی مثال نماز میں ان کا قول: (بَابُ يَسْتَقْبِلُ بِأَطْرَافِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ)، اسے ابو حنیفہ ساعدی نے حضور ﷺ سے نقل کیا۔

جامع صحیح بخاری میں تراجم الابواب کا اجمالی نقشہ
یہ نقشہ محمد زکریا رحمہ اللہ کا ندووی کی کتاب "الابواب و التراجم لصحيح البخارى" سے لیا گیا ہے:

رقم	التراجم المجردة المحضة التي ليس فيها حديث ولا ذكر مع الترجمة شيئا من الآيات والآثار
-----	---

- 1 باب فضل الصدقة من كسب
- 2 باب التعجيل الى الموقف
- 3 باب الخروج في الفزع وحده
- 4 باب جوائز الوفاء
- 5 باب ذكر مصعب بن عمير
- 6 باب اذا اعتق عبدا بينه وبين آخر
- 7 باب ميراث العبد النصراني والمكاتب النصراني واثم من الخ
- 8 باب عمود الفسطاط تحت وسادته
- 9 باب اثم من قذف مملوكه (ليس في محله)

التراجم المجردة لكن جعل الآية ترجمة

- 1 باب قول الله تعالى (وابتلوا النعمي)
- 2 باب (واذا صرفنا اليك نفرا من الجن)
- 3 باب قول الله تعالى (واذا قال ابراهيم رب اجعل)
- 4 باب (واذ يوانا لايبراهيم) الخ
- 5 باب قول الله تعالى (واذكر في الكتب موسى)
- 6 باب (ان قرون كان من قوم موسى) الخ
- 7 باب (وستلهم عن القرية التي) الخ
- 8 باب (واضرب لهم مثلا اصحاب القرية) الخ
- 9 باب قول الله تعالى (و من لم يستطيع منكم الى غفور رحيم)
- 10 باب قول الله تعالى (يا ايها الذين امنوا) الخ
- 11 باب قول الله تعالى (وما كان لمؤمن ان يقتل) الخ
- 12 باب (واذا قال موسى لقومه ان الله يامرکم) الخ
- 13 باب (ام حسب ان اصحاب الكهف والرقيم)
- 14 باب قول الله تعالى (ولو انهم صبروا) الخ

رقم	التراجم غير المجردة التي ليس فيها حديث مسند لكن ذكر في الترجمة آية او حديثا او اثرا
-----	---

- 1 باب كيف كان بدء الحيض
- 2 باب استواء الظهر في الركوع
- 3 باب يستقبل باطراف رجله القبلة

- 4 باب صلاة الطالب و المطلوب راكبا و ايماء
- 5 باب من صق جاهلا من الرجال الخ
- 6 باب الرياء في الصدقة
- 7 باب لا يقبل الله صدقة من غلول
- 8 باب صدقة العلانية
- 9 باب صدقة السر
- 10 باب المئان بما اعطى
- 11 باب المحصر و جزاء الصيد
- 12 باب قول النبي ﷺ (اذا توشا فليستشق بمنغره الماء)
- 13 باب امر النبي ﷺ اليهود ببيع ارضهم
- 14 باب من رمى جمرة العقبة و لم يقف
- 15 باب الاهلال من البطحاء
- 16 باب اذا وقف في الطواف
- 17 باب صدقة الكسب و التجارة
- 18 باب من استاجر اجيرا فبين له الاجل الخ
- 19 باب في الشرب
- 20 باب من اخر الغريم الى الغد
- 21 باب الانتصار من الظالم
- 22 باب العفو المظلوم
- 23 باب امانة الاذى
- 24 باب ما جاء في البينة على المدعى
- 25 باب اذا وقف شيا فلم يدفعه الى غيره
- 26 باب اذا قال دارى صدقة الله

- 27 باب قول الله تعالى (و يستلوك عن البنى)
- 28 باب من غزا و هو حديث عهد بعمره
- 29 باب من اختار الغزو بعد البناء
- 30 باب (فاما منا بعد و اما فداء)
- 31 باب هل للاسير ان يقتل و يخدع الخ
- 32 باب قول النبي ﷺ لليهود (اسلموا تسلموا)
- 33 باب ما يعطى البشير
- 34 باب اذا قالوا صباانا الخ
- 35 باب المواعدة من غير وقت
- 36 باب في النجوم
- 37 باب خلق آدم و ذريته
- 38 باب قوله تعالى (ولقد ارسلنا نوحا الخ)
- 39 باب (و ان الياس لمن المرسلين)
- 40 باب قصة اسحاق بن ابراهيم
- 41 باب (و اذا جاء هم امر من الامن)
- 42 باب (الذين استجابوا لله الرسول الخ)
- 43 باب (هلم شهداءكم)
- 44 باب تفسير سورة المائدة
- 45 باب قال ابن عباس الخ
- 46 باب قوله تعالى (و اعبد ربك)
- 47 باب ما يحل من النساء و ما يحرم
- 48 باب قول الله تعالى (ولا جناح عليكم مما عرضتم الخ)
- 49 باب العدل بين النساء

- 50 باب اذا قال فارقت الخ
 51 باب لا طلاق قبل النکاح
 52 باب اذا قال لامرأته وهو مکره الخ
 53 باب الظہار
 54 باب (والتی یسن)
 55 باب قوله تعالى (والمطلقت) الخ
 56 باب و قال الله تعالى (و الولدت یرضعن ...) الخ
 57 باب الطاعم الشاکر الخ
 58 باب اکل المضطر
 59 باب رفع الایدی فی الدعاء
 60 باب الدعاء اذا هبط وادیا
 61 باب رؤیا یوسف
 62 باب رؤیا ابراهیم
 63 باب متى يستوجب الرجل القضاء
 64 باب ذکر الله بالامر الخ
 65 باب فضل العلم
 66 باب ما جاء فی العلم
 67 باب العلم قبل القول و العمل
 68 باب ما جاء فی قول الله تعالى (اذا قمتم) الخ

① الابواب والشرائح لصحیح البخاری، الکتب الحلوی، محمد زکریا بن یحیی، (م 1402ھ)، دار البشائر الاسلامیہ، بیروت، الطبعة الاولى، 1433ھ، ج 1، ص 243-248 راقم نے یہ نقش اس غرض سے پیش کیا، تاکہ قاری بیک وقت تمام تر ابواب و تراجم سے مطلع ہو جائے۔

فصل سوم:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پر فقہ شافعی اور فقہ حنبلی کے اثرات کا جائزہ

اصل اس بحث کو سمجھنے کے لیے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک و مذہب کو سمجھنا ہوگا، یعنی کیا امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ مقلد تھے یا مجتہد تھے؟ چنانچہ اس سلسلے میں علماء محدثین کی مختلف آراء ہیں۔ جو درج ذیل ہیں:

1. ((قال محمد بن بشار (م 307ھ): دخل اليوم سيد

الفقهاء.))①

”محمد بن بشار نے کہا: آج تو فقہاء کے سردار داخل ہوئے۔“

2. ((قال أبو مصعب أحمد بن أبي بكر المديني (م 241ھ):

محمد بن إسماعيل أفاقه عندنا وأبصر من ابن حنبل، فلما اعترض عليه بعض جلسائه قائلاً جاوزت الحد، قال أبو مصعب لو أدركت مالكا ونظرت إلى وجهه ووجه محمد بن إسماعيل لقلت كلاهما واحد في الفقه والحديث.))②

”احمد بن ابی بکر مدنی نے کہا: ہمارے نزدیک محمد بن اسماعیل زیادہ فقیہ، اور ابن حنبل سے زیادہ بصیرت والا ہے، پھر جب اس کے پاس بیٹھنے والے بعض لوگوں نے یہ اعتراض کیا کہ آپ نے حد سے تجاوز کیا تو آپ نے کہا: اگر تم نے امام مالک کو پایا ہوتا اور ان کے چہرے اور محمد بن اسماعیل کے چہرے کو، یکسا

ہوتا تب تم ضرور کہتے کہ دونوں (علم) فقہ اور حدیث میں ایک ہیں۔“

3..... ((يقول ابن تيمية رحمه الله (م 758هـ): أما البخاري وأبو داود فإمامان في الفقه من أهل الاجتهاد)) •

”ابن تیمیہ رحمہ اللہ کہتے ہیں: امام بخاری اور امام ابوداؤد فقہ میں مجتہدین ائمہ میں سے ہیں۔“

4..... ((يقول محمد أنور الكشميري رحمه الله (م 1352هـ): البخاري عندي سلك مسلك الاجتهاد ولم يقلد احدا في كتابه.)) •

”محمد انور کشمیری کہتے ہیں: میرے نزدیک تو امام بخاری رحمہ اللہ مجتہد ہیں اور انہوں اپنی کتاب میں کسی کی بھی تقلید نہیں کی۔“

5..... ((يقول نور الدين عتر: أما البخاري فكان في الفقه أكثر عمقا وغوصا وهذا كتابه كتاب إمام مجتهد غواص في الفقه والاستنباط بما لا يقل عن الاجتهاد المطلق لكن على طريقة فقهاء المحدثين السابقين وقد قرأ منذ صغره كتب ابن المبارك وهو من خواص تلامذة أبي حنيفة ثم اطلع على فقه الحنفية وهو حدث كما أخبر عن نفسه واطلع على فقه الشافعي من طريق الكرابيسي كما أخذ عن أصحاب مالك ففقه فجمع طرق الاجتهاد إحاطة وإطلاعا فنهياً له بذلك مع ذكائه المفرط وسيلان ذهنه أن يسلك طريق المجتهدين

① مجموع الفتاوى، ابن تيمية، أحمد بن عبد الحليم، (م 728هـ)، مجمع الملك فهد لطباعة

المصنف الشريف، سعودي عرب، 1425هـ، ج 20، ص 40

② نيز الباري على صحيح البخاري، ج 1، ص 438

و يبلغ شأوهم وهذا كتابه شاهد صدق على ذلك حيث يستنبط فيه الحكم من الأدلة ويتبع الدليل دون التزام مذهب من المذاهب والأمثلة التي ضمها بحثنا عن فقهه وما أوجزنا من القول في عمق تراجمهم وتنوع طرق استنباطه يدل على أنه مجتهد بلغ رتبة المجتهدين وليس مقلدا لمذهب ما كما يدعى بعض أتباع المذاهب)) •

”نور الدین عتر لکھتے ہیں: امام بخاری رحمہ اللہ فقہ میں کافی گہری نظر رکھتے تھے، اور یہ ان کی کتاب ایسی کتاب ہے جو فقہ و استنباط میں کامل بصیرت رکھنے والے مجتہد امام کی ہو، ایسا مجتہد کے جو بیدار و فقیہ محدثین کی راہ پر چلا ہو نہ کہ صرف مجتہد مطلق ہو، اور بلاشبہ انہوں نے کم سنی ہی میں ابن مبارک رحمہ اللہ جو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے خاص شاگردوں میں سے تھے کی کتابوں کا مطالعہ کیا تھا اور فقہ حنفیہ پر مطلع ہوئے اور یہ ان کی ابتدا تھی جیسا کہ انہوں خود اپنے بارے میں بتایا، اور امام کرابیسی سے فقہ شافعی سیکھی جیسا کہ امام مالک کے شاگردوں سے ان کی فقہ سیکھی، چنانچہ انہوں نے اجتہاد کے راستوں کا احاطہ کیا اور ان پر مطلع بھی ہوئے، پس اپنی ذکاوت و حاضر دماغی کے ساتھ وہ اس بات کے لیے تیار ہوئے مجتہدین کی راہ پر چلے اور اپنے عظم تک پہنچے اور یہ ان کی کتاب اس بات کا مکمل گواہی دیتا ہے کہ کس طرح سے انہوں نے دلائل میں سے ایک حکم نکالا اور کسی مذہب کی پیروی کیے بغیر ایک دلیل کے تابع ہوئے، اور وہ مثالیں جو وہ لائے اور جن سے ہم نے بحث کی اور جو ہم نے ان کے تراجم کی گہرائی اور استنباط کے اقسام کو مختصراً پیش کیا، یہ تمام تر اس بات کی دلیل ہے کہ وہ مجتہد ہیں نہ کہ متقلد

① الإمام الترمذی والموازنة بين جماعة وبين الصحاحين - ارشيف مطلقى اهل الحديث، نور الدين عتر،

ج 10، ص 446، رقم 67752

جیسا کہ بعض نے دعویٰ کیا ہے۔

6 "قاضی ابن ابی یعلیٰ القزلباشی نے آپ کو "طبقات الحنابلہ" میں حنبلی المسک بتایا ہے۔"

7 "علامہ تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے "طبقات الشافعیہ" میں آپ کو شافعی المسک بتایا ہے۔"

8 "مولانا محمد زکریا رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: یہاں ایک مسئلہ کہ اہل الحدیث اور ائمہ محدثین مقلد تھے یا غیر مقلد؟ پھر مقلد ہونے کی صورت میں کس کی تقلید کرتے تھے؟ اور بات یہ ہے کہ جو آدمی بڑا ہوتا ہے اس کو ہر شخص چاہتا ہے کہ ہماری پارٹی میں شامل ہو جائے کیونکہ اس میں تجاذب اور کشش بہت ہوتی ہے اور ہر ایک اپنی طرف کھینچتا ہے، چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق غیر مقلدین تو کہتے ہیں کہ وہ غیر مقلد تھے اور مقلدین ان کو مقلد مانتے ہیں۔ اسی طرح بہت سے شوافع نے اپنے طبقات میں ان کو شافعی تحریر کیا ہے، چکی کا پاٹ یہ ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پختہ طور پر مجتہد تھے۔ اگرچے فقہائے شافعیہ نے ان کو طبقات شافعیہ میں اور غیر مقلدین نے اپنا کہا ہے لیکن چونکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ احناف سے زیادہ ناراض ہے اس لیے نمایاں طور پر معلوم ہوتا ہے کہ آپ شافعی ہیں حالانکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ جتنے احناف سے ناراض ہیں اتنے ہی بلکہ اس سے کچھ زیادہ شافعیہ کے خلاف ہیں۔ چنانچہ الوضو من القبلة اور قنوت فجر کا باب انہوں نے اپنی کتاب میں نہیں باندھا اور یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے

1 طبقات الحنابلہ، محمد بن محمد، ابن ابی یعلیٰ، (م 526ھ)، دار المعرفۃ، بیروت، م 5، ج 1، ص 271

2 طبقات الشافعیہ الکبریٰ، عبدالوہاب بن تقی الدین، السبکی، (م 771ھ)، ححر للطباعة والنشر، 1413ھ، ج 2، ص 3

پاس روایت موجود نہیں بلکہ قنوت فجر اور درود شریف کی احادیث موجود ہیں ایسے ہی قنوتین اور درود شریف کا بھی باب نہیں باندھا حالانکہ "درود فسی الصلاۃ" شافعیہ کے یہاں واجب ہے اس کے علاوہ اور بھی بہت سے مسائل ہیں اور اگر امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو مقلد مان ہی لیا جائے تو یہ ہمارے جیسے مقلد نہیں کہلائے جائیں گے کہ بس جو امام نے کہہ دیا اسی پر عمل کر لیا بلکہ چونکہ ان کے پاس ایسے ذرائع تھے جن سے وہ اقوال ائمہ کو دلائل کی روشنی میں پرکھ سکتے تھے۔"

(..... مفتی ثناء اللہ امرتسری لکھتے ہیں:

"امام بخاری کا مجتہد ہونا اور امام شافعی کا مقلد نہ ہونا اس طور پر ثابت ہے کہ صحیح بخاری میں امام شافعی سے آپ نے کچھ اخذ نہیں کیا۔ صرف ایک جگہ بلفظ ابن اور بس ان کا نام تو لیا ہے۔ مگر نہ ان سے کوئی حدیث لی ہے۔ اور نہ کوئی کسی اجتہادی مسئلہ میں ان کی پیروی ہے۔ اور نہ کسی جگہ میں ان کا نام لے کر کسی مسئلہ میں ان کی تائید کی ہے پس اس سے ثابت ہوا کہ وہ امام شافعی کو لائق اتباع و باخذ روایت نہیں سمجھتے تھے۔ اگر ایسا سمجھتے تو ان کی روایت کو ترک نہ کرتے۔ پس باوجود ثقہ ہونے امام شافعی کے، ان سے امام بخاری نے کوئی حدیث روایت نہیں کی۔ تو پھر وہ امام شافعی کو اپنا امام کب سمجھ سکتے تھے۔ اور ان کی تقلید کیسے اختیار کر سکتے تھے۔ اگر امام بخاری امام شافعی کے مقلد ہوتے۔ تو امام شافعی سے کسی مسئلہ میں اختلاف نہ کرتے۔ جیسا کہ بہت سے مسائل میں آپ نے امام شافعی سے اختلاف کیا ہے۔ مثلاً امام شافعی فرماتے ہیں کہ انسان کے بال بدن سے جدا ہونے پر نجس و ناپاک ہو جاتے ہیں۔ اور جس پانی میں وہ بال

1 تفسیر بخاری شریف اردو، محمد زکریا کاندھلوی، مکتبۃ الشیخ، بہار آباد، کراچی، م 5، ج 1، ص 44

پڑ جائیں وہ پانی ناپاک اور پلید ہو جاتا ہے۔ سو امام بخاری نے اس قول کو اپنی کتاب میں رد کیا ہے۔ اور اس پانی کا پاک ہونا اختیار فرمایا ہے۔ چنانچہ یعنی نے شرح بخاری میں فرمایا ہے۔ "یعنی ابن ابطال نے کہا ہے مراد امام بخاری کی شافعی کے قول کو رد کرتا ہے۔" امام شافعی فرماتے ہیں کہ وضو میں تمام سر کا مسح کرنا واجب نہیں ہے بلکہ ایک دو بال کا مسح بھی کافی ہے۔ سو امام بخاری نے اس قول کا خلاف کیا ہے۔ اور اس کے مقابلے میں امام مالک کا وہ قول وارد کیا ہے جس سے بعض حصہ سر کے مسح کا عدم جواز معلوم ہوتا ہے۔ امام شافعی کا قول ہے کہ سونے چاندی کی زکوٰۃ میں صرف دینار درہم لیے جائیں نہ کے ان کی قیمت کے پڑے سو امام بخاری نے اس کا خلاف کیا ہے۔ اور یہ ثابت کیا ہے کہ کپڑے وغیرہ بھی زکوٰۃ میں لینے درست ہیں۔ چنانچہ بخاری میں باب العرض فی الزکوٰۃ کا باب باندھا ہے۔ علامہ یعنی اپنی شرح میں لکھتے ہیں۔ کہ اس حدیث کے ساتھ ہمارے لوگوں (یعنی حنفیہ) نے دلیل پکڑی ہے۔ اس پر کہ زکوٰۃ میں قیمت دینی جائز ہے۔ اور اسی واسطے ابن رشید نے کہا کہ بخاری اس مسئلہ میں باوجود یہ کہ حنفیوں کے ساتھ بہت مخالف ہیں موافق ہو گئے ہیں۔ اور کرمانی شارح بخاری نے کہا ہے۔ کہ امام شافعی کے نزدیک زکوٰۃ میں قیمت دینی جائز نہیں ہے۔ امام شافعی کا قول ہے کہ جیسا امام مالک کا قول ہے۔ کہ ایک شہر کی زکوٰۃ دوسرے شہر کے مسکینوں کے واسطے حقل نہ ہو۔ سو امام بخاری نے اس کا خلاف کیا۔ اور اپنی صحیح میں فرمایا کہ جہاں کہیں فقیر ہوں۔ ان کو زکوٰۃ دی جائے چنانچہ لکھا ہے:

"باب اخذ الصدقة عن الاغنياء وردہ علی الفقراء حیث كانوا۔"

علیٰ ہذا القیاس صحیح بخاری میں اس قسم کی بہت سی مثالیں ہیں۔ پس ان

(امام حنفیہ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہما) کے خلاف حواشی یہ ہیں کہ امام بخاری امام حنفی سے متفق تھے۔ ہاں یہ بات مسلم ہے کہ امام بخاری کو بہت سے مسائل میں امام شافعی کی رائے سے اتفاق ہے۔ مگر چونکہ فی ایک مسئلہ میں ان دو امام حنفی سے اختلاف بھی ہے۔ لہذا اس امر کی کوئی وجہ نہیں ہے کہ ان مسائل اختلافیہ سے لحاظ سے امام بخاری کو امام شافعی کا مقلد ٹھہرایا جاوے اور ان مسائل اختلافیہ سے لحاظ سے ان کو تارک تقلید امام شافعی نہ خیال کیا جاوے۔ یہ ترجیح بلا مرجع ہے۔ جس کا کوئی عقل و انصاف والا قائل نہیں ہو سکتا۔ ۵

جائزہ

ان تمام تر اقوال اور ان کے علاوہ اور کئی اقوال کے نتیجے میں یہ بات بھی جاچتی ہے کہ دراصل امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ائمہ اربعہ میں سے کسی کے بھی مقلد نہ تھے، بلکہ آپ رحمۃ اللہ علیہ کے تحقیقی مطالعے سے کوئی محقق اس بات کا اندازہ آسانی سے لگا سکتا ہے کہ آپ مجتہد مطلق ہی تھے۔ آپ نے خود اپنے ہی فقہی اصول کے تحت اپنی جامع میں اجواب قائم کیے اور مسائل کا استخراج کیا، آپ باوجود یہ کہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد رشید تھے لیکن اکثر مسائل میں آپ کا ان سے اختلاف پایا جاتا ہے، آپ رحمۃ اللہ علیہ کا یہی اسلوب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ بھی رہا بہت ہی کم مسائل میں ان کے موافق رہے، جبکہ حیرت کی بات یہ ہے کہ جنسی موافقت آپ کی اکثر مسائل میں احناف کے ساتھ رہی کم ہی اوروں کے ساتھ اتنی موافقت کی۔ واللہ اعلم

باب سوم

استخراج المسائل اور فقہ الحدیث کے میدان میں
امام ابو حنیفہ اور امام بخاری کے اختلاف کا جائزہ

فصل اول: ائمہ احناف اور امام بخاری رحمہ اللہ کے فقہی اصولوں کا جائزہ

جامع صحیح میں امام بخاری رحمہ اللہ کے بنیادی اصول استنباط

1۔ اضافت کے عموم کے ساتھ احکامات کا استنباط کرنا:

اس کی مثال ”باب اذا فاتہ العید یصلی رکعتین ، وكذلك النساء ومن كان في البيوت والقرى“ ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں نبی کریم ﷺ کی یہ حدیث نقل کی ہے ”هذا عيدنا اهل الاسلام“ کہ یہ اہل اسلام کی عید ہے۔ اس حدیث عید کی جو اضافت اہل اسلام کی طرف کی گئی ہے، امام بخاری رحمہ اللہ نے اس کے عموم سے استنباط کیا ہے، حتیٰ کہ انہوں نے عورتوں، بہتی والوں اور معذوروں کے لیے بھی عید کی نماز میں شریک ہونا ثابت کیا ہے۔^①

2۔ الفاظ کے عموم سے کسی مسئلے کا استنباط کرنا:

اس کی مثال ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث ہے کہ جس میں زانیہ لونڈی کی بابت استفسار کیا گیا، یعنی اگر وہ بار بار زنا کرے اور پاکیزگی اختیار نہ کرے تو کیا حکم ہے؟ تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

① فتح الباری ج 2، ص 475

”ثم ان زنت فليجلدها الحد ثم بيعوها بعد الثالثة والرابعة“^①
پھر اگر وہ زنا کرے تو اس پر حد قائم کر بعد ازالہ آئندہ تیسری اور چوتھی دفعہ
کرے تو اس کو بیچ ڈال۔“

اب امام بخاری رحمہ اللہ نے لفظ امة کے عموم سے مدبر غلام کی بیع و شراء کے بارے میں بھی مستنبط کیا ہے، کیونکہ یہ لفظ مدبرہ لونڈی اور دوسری تمام تر لونڈیوں کو شامل ہے۔^②

3۔ دلالت النص سے مسئلہ کا استنباط کرنا:

اس کی مثال ”باب الاستماع في الخطبة“ میں وارد یہ حدیث ”فإذا خرج الامام طموا الصحف ويستمعون الذكر“^③ ہے۔ اس حدیث سے امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ ثابت کیا ہے کہ جب فرشتے ذکر الہی کو سننے کے واسطے اٹھتے ہیں تو بیٹھ جاتے ہیں، جب جمعہ کا خطبہ تو بدرجہ اولیٰ سنتے ہوں گے۔

4۔ قیاس العلة سے مسئلہ کا استنباط کرنا:

اس کی مثال ”باب فضل صلاة الفجر في جماعة“ میں وارد وہ حدیث ہے، جس میں اس شخص کی فضیلت آئی ہے جو نماز کا انتظار کرتا ہے حتیٰ کہ ادا کر لیتا ہے یہ شخص اس آدمی سے زیادہ فضیلت والا ہے جو نماز عشاء ادا کر کے سو جاتا ہے۔^④ یہ حدیث نماز عشاء کو جماعت کے ساتھ ادا کرنے پر دلالت کرتی ہے، لیکن امام بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث سے، نماز فجر کو جماعت سے ادا کرنے کی فضیلت کو قیاس العلة سے مستنبط کیا ہے، اور وہ ایسے کہ

① الجامع الصحيح للإمام محمد بن اسماعيل البخاري رحمه الله، كتاب البيوع، باب بيع المذمم،

ضعفنا في استنبول، ص 2، حديث 2234

② فتح الباری ج 4، ص 423

③ الجامع الصحيح للإمام محمد بن اسماعيل البخاري رحمه الله، كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة،

ضعفنا في استنبول، ص 2، حديث 3211

④ الجامع الصحيح للإمام محمد بن اسماعيل البخاري رحمه الله، كتاب الاذان، باب فضل صلاة الفجر في

ضعفنا في استنبول، ص 2، حديث 651

جب حدیث مذکور سے یہ ثابت ہو گیا کہ آدمی نماز عشاء کی جماعت کا انتظار بڑی مشقت سے کرتا ہے، تو یہ بات معلوم ہوئی کہ نماز فجر کو جماعت سے ادا کرنے میں زیادہ مشقت ہوتی ہے، لہذا اس کا اجر بھی زیادہ ہوگا۔

5- شرع من قبلنا سے استنباط کرنا:

اس کے بارے میں تو آپ خود فرماتے ہیں:

”شرع من قبلنا شرع لنا ما لم ينكره شارعنا“^①

”جب تک شارع ﷺ نے ہم سے پہلے شرع پر انکار نہ کیا ہو وہ ہمارے لیے بھی شریعت ہے۔“

6- سد الذرائع و اعتبار المقاصد کے تحت مسائل کا استنباط کرنا:

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ حدیث ((انما الأعمال بالنيات)) کے تحت لکھتے ہیں: ”اور سد الذرائع اور ابطال التحیل پر اس حدیث سے استدلال کرنا قوی دلائل میں سے ہے۔“^②

7- عرف کا اعتبار کرتے ہوئے مسئلہ مستنبط کرنا:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ عرف کی حجت کو تسلیم کرتے ہیں۔ جس کی مثال یہ ہے:

ابوطیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے بیٹگی طے کیے بغیر نبی کریم کو بیٹگی لگائی تو آپ ﷺ نے اس کے

لیے کعبہ کے ایک صاع کا حکم دیا۔ گویا اس وقت بیٹگی لگوانے کی اجرت ایک صاع معروف

تھی، جسے پہلے طے نہیں کیا گیا تھا۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اس کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”جس طرح اس ترجمہ باب سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ کے فعل

سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے حجام کو مزدوری دی اور آپ نے یہ کام عرف کو مد نظر

رکھ کر کیا اور امام حسن بصری بھی ایسا کرتے تھے۔ پس مزدوری دینا ان کے ہاں عرف عام تھا۔“^③

① فتح الباری، ج 3، ص 363

② فتح الباری، ج 15، ص 360

③ فتح الباری، ج 4، ص 498

ائمہ احناف کے فقہی اصول

علی بن محمد ائمہ احناف کے اصول فقہ کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”علم الشرائع والاحکام والاصل فی النوع الاول التمسک بالکتاب والسنة ومجانبة الهوى والبدعة ولزوم طریق السنة والجماعة الذی کان علیہ الصحابة والتابعون ومضى علیہ الصالحون وهو الذی کان علیہ ادرکنا مشایخنا وکان علی ذلک سلفنا اعنی اباحنیفة وابایوسف ومحمدا وعامة اصحابهم رحمهم الله۔“^①

”علم الشرائع، احکام اور اصل کی پہلی قسم کتاب و سنت کا مغبولی سے قیامنا، بدعت اور خواہشات نفسانیہ سے بچنا ہے، نیز اہل سنت اور جماعت کے اس طریقہ کو لازمی پکڑنا ہے کہ جس پر صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین رضی اللہ عنہم تھے اور جس پر وہ صالحین تھے کہ جس پر ہم نے اپنے مشائخ رحمہم کو پایا تھا اور اسی پر ہمارے بڑے تھے میری مراد ابو حنیفہ، ابو یوسف، محمد اور ان کے عام شاگرد ہیں اللہ ان پر رحم کرے۔“

ذیل میں ہم ہر ایک کی مثال ذکر کرتے ہیں:

1..... ”قال الله تعالى ﴿يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلاة

فاغسلوا وجوهكم..... الاية﴾“^② ففرض الطهارة غسل

الاعضاء الثلاثة ومسح الراس بهذا النص۔“^③

”اللہ کا فرمان ہے: اے ایمان والوں جب تم نماز قائم کرنے کے لیے کھڑے

① کشف ہزدوی، علی بن محمد، فخر الاسلام، (م 482ھ)، میر محمد کتب خانہ، ارام باغ،

کراچی، س ن، ص 3

②..... المائدة: ٦: ٥

③ الهداية: علی بن ابی بکر والمرغینانی، (593ھ)، مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار، لاہور، ج 1، ص 17

ہو جاؤ تو اپنے چہروں کو دھولو۔ الایہ، چنانچہ اس نص سے وضو کے فرائض تین اعضا (چہرہ، ہاتھ اور پاؤں) کا دھونا اور سر کا مسح کرنا ثابت ہوتا ہے۔“

2۔ ”والمفروض فی مسح الراس مقدار الناصیة وهو ربع الراس لساروی مغیرة بن شعبہ ان النبی ﷺ الخ“ ①

”اور چوتھائی سر کا مسح کرنا فرض ہے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی روایت کی وجہ سے کہ ایک دن آپ ﷺ..... الخ“

3..... ”نظام الدین شاشی رحمہ اللہ اس سلسلے میں لکھتے ہیں:

”اجماع هذه الامة بعد ما توفي رسول الله ﷺ فی فروع

الدين حجة موجبة للعمل بها شرعا وكرامة لهذه الامة۔“ ②

اس کی مثال:..... رسول اللہ ﷺ نے صرف دو رات تراویح باجماعت پڑھیں، اس

کے بعد یہ فرما کر تراویح پڑھنی چھوڑ دی کہ مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں یہ تمہارے اوپر فرض نہ کر دی جائے پھر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مابین عموماً قول اختلاف رہا، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں پورے رمضان مواظبت کے ساتھ بیس رکعات باجماعت تراویح پڑھنا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع منعقد ہو گیا۔ ③

4..... ”قیاس کی مثال یہ ہے:

”قياس حرمة اللواط على حرمة الوطى فى حالة الحيض

بعللة الاذى المستفادة من قوله تعالى: ﴿ولا تقربوهن حتى

① الهداية، علی بن ابی بکر، المرغبنانی، (م 593ھ)، مکبہ رحمانیہ، اردو بازار لاہور، ص 1، ج 1،

② اصول الشاشی مع احسن الحواشی، احمد بن محمد، نظام الدین الشاشی، (م 344ھ)، المصباح،

③ نصب الرایۃ لعبد اللہ بن یوسف، ج 2، ص: 153

یطهرن۔ ①☆

5۔ ”استحسان کی مثال یہ ہے:“ جناب رسول اللہ ﷺ نے چاندی سونے کے

وقت کو استعمال کرنے سے منع فرمایا ہے۔“

آپ ﷺ نے سونے چاندی کے برتنوں میں کھانے پینے سے منع فرمایا ہے اور فرمایا:

((هي لهم في الدنيا ولكم في الآخرة.))

”یہ کافروں کے لیے دنیا میں ہیں اور اور تمہارے لیے آخرت میں۔“ ②

6..... ”حیلہ شرعی کی مثال یہ ہے:

”قال الطحاوی عن ابی حنیفة إنه قال من وجد ركازا فلا بأس

أن يعطى الخمس للمساكين وإن كان محتاجا جاز له أن

يأخذه لنفسه قال وإنما أراد أبو حنیفة أنه تأول أن له حقا في

بيت المال ونصيبا في الفیء فلذلك له أن يأخذ الخمس

لنفسه عوضا عن ذلك۔“ ③

”امام طحاوی رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے نقل کیا: اگر کسی کو رکاز ملے تو کچھ

پاک نہیں اس پر کہ اس میں سے خمس مساکین کو دے، اور اگر وہ خود ہی محتاج

ہوں تو اپنے لیے بھی استعمال کر سکتا ہے، اور کہا: ابو حنیفہ کی مراد اس کے حق میں

تاویل کرنا ہے بایں طور کہ اس کا بیت المال، اور مال فیء میں حصہ ہے، چنانچہ

اس کے لیے یہ جائز ہے کہ اس خمس کو اپنے حصے کے عوض لے لے۔“

☆..... سورة البقرة، 222

① سوز الانوار فی شرح المنار، احمد بن ابی سعید، ملاحیوب، (م 1130ھ)، مرکز امام بخاری،

صادق آباد، پاکستان، 1419ھ، ج 1، ص 15 ② مسند مہ عصب، ص 200

③ شرح معانی الآثار، احمد بن محمد، الصدوق، (م 321ھ)، عالم کتب، سرب، 1414ھ،

7..... ”عرف اور اس کی مثال مساوات ہے۔“

نیز امام سرخی کہتے ہیں:

”الثابت بالعرف كالثابت بالنص“

”جو چیز عرف سے ثابت ہو جائے وہ ایسا ہے گویا کہ نص۔“

جاننہ..... ان تمام تر اصولوں کو دیکھ کر کہا جاسکتا ہے:

1۔ امام بخاری رحمہ اللہ شرعی حیلوں کے قائل نہ تھے۔

2۔ امام بخاری رحمہ اللہ احسان کے قائل نہ تھے۔

چنانچہ کہا جاسکتا ہے ان اصولوں کے علاوہ تقریباً تمام تر اصول یکساں ہیں۔ واللہ اعلم

بالصواب



① مختصر القدوری فی الفقہ الحنفی، احمد بن محمد، القدوری (م 428ھ)، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، 1418ھ، ص: 144۔

② المبسوط فی الفقہ الحنفی، محمد بن أحمد، السرخسی، (م 483ھ)، ط 1406ھ، دار المعرفة، بیروت: 11/15، 9/4۔

③ الجامع الصحیح للإمام محمد بن اسماعیل البخاری رحمہ اللہ، کتاب الزکاة باب فی الرکاز الخمس، طبعہ بنو استبول، م 2، ص 137۔

④ صحیح البخاری، کتاب الاکراه، ح 8، ص 58۔

فصل دوم:

امام بخاری رحمہ اللہ کے قول ”قال بعض الناس“

کی روشنی میں مذہب احناف کا جائزہ

جامع صحیح بخاری کی معتبر عربی شروحات مثلاً: عمدة القاری لمولانا علی القاری رحمہ اللہ، فیض الباری لاناور شاہ الکشمیری وغیرہ نے اگرچہ امام بخاری رحمہ اللہ کے قول ”قال بعض الناس“ کے قیمتی و مسکت جوابات دیئے ہیں لیکن انہی کی تحقیقات پر مشتمل موجود شروحات کا مطالعہ بھی مفید تر ہے کہ جنہوں نے اپنی تحقیقات کے ذریعہ علم حدیث کے طالب علم پر کئی فقہی پردے یک جا صورت میں عیاں کر دیئے ہیں۔ چنانچہ ان نامور شروحات میں تراجم شیخ الہند لمولانا محمود حسن الدیوبندی رحمہ اللہ، کشف الباری لمولانا سلیم اللہ خان الدیوبندی رحمہ اللہ، انعام الباری لمفتی محمد تقی عثمانی الدیوبندی رحمہ اللہ، نصر الباری لمولانا محمد عثمان غنی السہارنفوری رحمہ اللہ، احسن الخیر فی مبادی علم الاثر لمفتی محمد حسن جان الشمیم رحمہ اللہ وغیرہ شامل ہیں۔ زیر بحث موضوع پر عربی اور اردو ہر دو قسم کی شروحات سے استفادہ کیا گیا ہے۔

جامع صحیح بخاری میں ”قال بعض الناس“ کے کل مقامات کی نشان دہی و علامہ

احناف کے جوابات.....

الأول:..... فی الرکاز

”وقال مالك وابن إدريس الرکاز دفن الجاهلية فی قلبه

و كثيره الخمس وليس المعدن برکاز وقد قال النبی صلی اللہ

عليه وسلم فی المعدن جبار وفي الرکاز الخمس وأخذ عمر

بن عبد العزيز من کل مائتين خمسة وقال الحسن ما کان من

رکاز فی أرض الحرب ففيه الخمس وما كان في أرض السلم
ففيه الزكاة وإن وجدت اللقطة في أرض العدو فعرفها وإن
كانت من العدو ففيها الخمس وقال بعض الناس المعدن
رکاز مثل دفن الجاهلية لأنه يقال أركز المعدن إذا خرج منه
شيء قيل له قد يقال لمن وهب له شيء أو ربح ربحا كثيرا أو
ثمرة أركزت ثم ناقض وقال لا بأس أن يكتمه ولا يؤدى
الخمس. ①

”اور امام مالک رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا رکاز زمانہ جاہلیت کا دھنہ ہے
اس کے قلیل اور کثیر میں پانچواں حصہ ہے، اور کان رکاز نہیں ہے اور نبی
اکرم ﷺ نے کان کے بارے میں فرمایا کہ اس میں سے کوئی گر کر یا کام
کرتے ہوئے مر جائے تو بدر ہے اور رکاز میں خسر ہے اور عمر بن عبدالعزیز
رحمہ اللہ کانوں سے دوسورپے میں سے پانچ لیا کرتے اور حسن بصری رحمہ اللہ نے کہا
کہ دارالحرب کے رکاز میں سے خسر لیا جائے اور جو دارالاسلام سے ملے اس
میں زکوٰۃ ہے اور اگر دشمن کے ملک میں لفظ ملے تو اس کا اعلان کرے، لیکن اگر
دشمن کا ہے تو اس میں خسر ہے۔ اور بعض لوگوں نے کہا کہ معدن رکاز ہے دھنہ
جاہلیت کی طرح کیونکہ عرب لوگ کہتے ہیں اركز المعدن جب اس میں سے کوئی
چیز نکلے، ان کا جواب یہ ہے کہ اگر کسی کو کوئی چیز ہبہ کی جائے یا وہ بہت نفع
کمائے یا اس کے باغ میں بہت پھل نکلے تو کہتے ہیں اركزت پھر ان لوگوں
نے اپنے قول کے خلاف خود کیا، کہتے ہیں کہ رکاز کو چھپا لینے میں کوئی حرج نہیں
اور نہ ہی خسر ادا کرے گا۔“

① الجامع الصحيح للإمام محمد بن اسماعيل البخاري رحمه الله، كتاب الزكاة باب في الركاز الخمس،
طبعة هاموي استنبول، م ٥، ج ٢، ص 137

”قال بدر العيني في عمدة القاري قال بعض الناس قال اس
اليمين المراد أبو حنيفة. ②“

”بدر الدین عینی نے کتاب عمدة القاری میں کہا کہ ابن قین رحمہ اللہ نے کہا کہ اس
بعض الناس سے امام بخاری رحمہ اللہ کی مراد امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ ہیں۔“
”قال الشنقيطي في كوثر المعاني الدراري وحيث إن ابن
التين جزم بأن المراد بالبعض هنا أبو حنيفة. ③“

”وقال الغنيمي في كشف الالتباس أقول نسبة هذا القول إلى
أبي حنيفة صحيحة سواء كان مراد البخاري أو غيره ممن
وافقه أبو حنيفة. ④“
”كشف الالتباس میں علامہ غنیمی کا بھی یہی کہتا ہے کہ اس قول کی نسبت امام
ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی طرف کرنا صحیح ہے چاہے یہ امام بخاری رحمہ اللہ کی مراد ہو یا پھر
کسی اور کی۔“

”الركاز في الصحاح كنوز الجاهلية المدفونة وفي المختار
والركاز بالكسر دفن الجاهلية وكما يظهر من كلام البخاري
فإن المعدن ليس برکاز وعلى ذلك يظهر منه أن الركاز عنده

① عمدة القاري شرح صحيح البخاري، كتاب الزكاة، محمود بن أحمد، النسخ (٨٥٥ هـ)، دار
احياء التراث العربي، بيروت، م ٥، ج ٩، ص 100

② كوثر المعاني الدراري في كشف خبايا صحيح البخاري، باب في الركاز الخمس، محمد ناصر
الشنقيطي، دار المؤيد - مؤسسة الرسالة، 1415 هـ، ج 12، ص 460

③ كشف الالتباس عما أورده البخاري على بعض الناس، عبد النقي، النسخ، مكتبة المصنوعات
الاسلامية، دمشق، م ٥، ص 64

وعند غيره من الأئمة التابعين هو كنوز الجاهلية ودفيناتهم وهو يغاير المعدن والمعدن بقول النبي ﷺ جبار أي الهدر الذي لا شيء فيه بخلاف الركاز لأن الخمس يتعلق في قليله وكثيره نظرية الحنفية يرى أبو حنيفة كما حكاه البخاري تعميم معنى الركاز ليشمل حتى المعادن أيضا لأنه أفتى بوجوب إخراج الخمس من المعدن أو المال الموهوب أو الريح أو الثمرة والذي ثبت بالأرض. ❶

”در اصل رکاز دینہ جاہلیت کے خزانے کو کہا جاتا ہے جبکہ رکاز کسرہ کے ساتھ دینہ جاہلیت کو کہتے ہیں، اور جیسا کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے، پس بلاشبہ معدن رکاز نہیں ہے اور اس سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ رکاز کا معنی امام بخاری رحمہ اللہ اور ان کے علاوہ ائمہ تابعین رحمہ اللہ کے نزدیک دور جاہلیت کے خزانے اور زمینیں ہیں جو کہ معدن کے علاوہ ہے جبکہ بقول نبی ﷺ معدن، جبار یعنی حد رہے یعنی ایسی چیز ہے کہ جس میں سے کچھ نہیں لیا جاتا بخلاف رکاز کے، کیونکہ ان میں چاہے توڑا ہو یا بہت خس لیا جاتا ہے، احتاف کی سوچ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ جیسا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے خود بیان کیا ہے رکاز کے معنی کو عمومی لیتے ہیں تاکہ اس میں معادن بھی شامل ہو جائیں، کیونکہ انہوں نے معدن یا مال موهوب یا ربح یا پھل اور وہ جو زمین سے اُگے کے بارے میں خس کی ادائیگی کا وجوبی قول کیا ہے۔“

”قال الطحاوی عن أبي حنيفة إنه قال من وجد ركازا فلا بأس أن يعطى الخمس للمساكين وإن كان محتاجا جاز له أن يأخذه لنفسه قال وإنما أراد أبو حنيفة أنه تأول أن له حقا في

بيت المال ونصيبا في الفء فلذلك له أن يأخذ الخمس لنفسه عوضا عن ذلك. ❶

امام طحاوی رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے نقل کیا: اگر کسی کو رکاز ملے تو کچھ پاک نہیں اس پر کہ اس میں سے خس مساکن کو دے، اور اگر وہ خود ہی محتاج ہوں تو اپنے لیے بھی استعمال کر سکتا ہے، اور کہا کہ ابو حنیفہ کی مراد اس کے حق میں تاویل کرنا ہے بایں طور کہ اس کا بیت المال، اور مال دنیا میں حصہ ہے، چنانچہ اس کے لیے یہ جائز ہے کہ اس خس کو اپنے حصے کے عوض لے لے۔“

یہ صاحب نعر الباری (شرح اردو صحیح البخاری) لکھتے ہیں:

”امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں جس مسئلہ پر تعریض کی ہے یہ صرف امام اعظم عی کا مذہب نہیں ہے بلکہ سفیان ثوری رحمہ اللہ من اهل الكوفة اور امام اوزاعی من اهل الشام وغیرہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ ”المعدن ركاز..... الخ“ معدن بھی رکاز ہے جاہلیت کے دینے کی طرح کیونکہ عرب لوگ کہتے ہیں ارکز المعدن جب اس میں سے کوئی چیز نکلے۔ ان کا جواب یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو کوئی چیز ہبہ کی جائے یا وہ نفع کمائے یا اس کے بارغ میں مہو بہت نکلے تو کہتے ہیں ارکزت (حالانکہ یہ چیزیں بالاتفاق رکاز نہیں ہیں)۔ اگر بنظر غور دیکھا جائے تو بخاری رحمہ اللہ کا یہ اعتراض غلط ہے ازل تو یہ کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ارکز المعدن کے معنی یہ نہیں بیان کیے ہیں کہ جب معدن میں سے کچھ نکلے اور نہ ہی عرب کے محاورے میں ارکز المعدن کے یہ معنی ہیں بلکہ ارکز المعدن کے معنی ہیں معدن رکاز بن گئی تو ارکز میں صیرورت کی خاصیت ہے جو باب افعال کی خاصیتوں میں سے ایک خاصیت ہے۔ نیز یہ بھی صحیح نہیں

کہ کسی کو کچھ ہب ملے یا فاع تمائے تو اسکو ارکزت کہتے ہیں بلکہ عرب لوگ ارکز الرجل جب کہتے ہیں جب وہ کوئی رکاز پائے۔ ”ثم ناقض..... الخ“ یہاں سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دوسرا اعتراض کیا ہے کہ اوپر تو بعض الناس نے قیام کی کہ معدن کو بھی رکاز بنا دیا اور پھر کہنے لگے کہ اگر کوئی معدن کو چھپالے اور خمس نہ ادا کریں تو مضائقہ نہیں۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے یہاں بھی فاش غلطی ہوئی۔ امام اعظم کا مذہب سمجھا نہیں اور اعتراض کر دیا۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے رکاز کا چھپانا اس وقت جائز رکھا ہے جبکہ پانے والا شخص خود محتاج ہو اور خمس بیت المال کے لیے ہے اس میں سارے مسلمانوں کا حق ہے اور خود اس شخص کا بھی حق ہے جس نے رکاز پایا ہے لہذا وہ اگر اپنا حق چھپالے اور بیت المال میں داخل نہ کرے تو یہ جائز ہے کیونکہ اس نے تو اپنا حق لیا ہے۔“ ①

جائزہ:..... دراصل امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور احناف کا موقف ایک ہی ہے کیونکہ رکاز میں سے خمس کے نکالنے کا کوئی بھی منکر نہیں جیسا کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کے بیان سے واضح ہے فرق اتنا ہے کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ صاحب رکاز کو جب کہ خود ضرورت مند ہو خمس کا حقدار سمجھتے ہیں، جبکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس صورت میں مذہب احناف کی پوری وضاحت نہ جان کر امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو مورد اعتراض ٹھہرایا۔

الثانی:..... فی الہبة

”إذا قال أخذتک هذه الجارية علی ما یتعارف الناس فهو جائز وقال بعض الناس هذه عارية وإن قال کسوتک هذا الثوب فهو هبة.“ ②

① نصر الباری شرح أرواح صحیح البخاری، محمد عثمان غنی، مکتبة الشیخ، بہار آباد، کراچی، ص 5، ج 5، ص 166، 167

② صحیح البخاری، کتاب الہبة، باب إذا قال: أخذتک.....، ج 3، ص 145

”اگر کوئی دوسرے سے کہے میں نے لوگوں کے رواج کے موافق اس لونڈی کو تیری خدمت میں دیا، تو یہ جائز ہے جبکہ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ عاریت ہے، اور اگر کوئی دوسرے سے کہے میں نے تجھے یہ لباس پہنایا تو وہ ہبہ ہوگا۔“

”نظرية الحنفية ومذهب أبي حنيفة في المسألة هكذا إذا قال قائل لمخاطب أخذتک هذه الجارية أو هذا الغلام علی ما یتعارف الناس، هذه الصيغة عارية، لأنها صريحة فی إعارة المنافع دون الرقبة إلا إذا نوى بها الهبة.“ ①

”احناف کی رائے یہ ہے کہ جب کوئی دوسرے سے کہے میں نے لوگوں کے رواج کے موافق اس لونڈی یا غلام کو تیری خدمت میں دیا (تو اس سے مراد عاریت ہوگی نہ کہ ہبہ)، حذو کا صیغہ عاریت کے لیے آتا ہے کیونکہ یہ صریح ہے منافع کے ادھار لینے میں نہ پوری رقبت کے لینے میں مگر یہ کہ اس کے ذریعے سے ہبہ کی نیت کی گئی ہو۔“

ومراده أن لفظ الإخدام للتملیک كما أن لفظ الكسوة كذلك وقد عارضه فی ذلك ابن بطال فقال لا أعلم خلافاً أن من قال أخذتک هذه الجارية أنه قد وهب له الخدمة خاصة فإن الإخدام لا يقتضی تمليك الرقبة كما أن الإسكان لا يقتضی تمليك الدار واستدلال البخاری بقوله فأخذتها هاجر علی الهبة لا يصح وإنما صحت الهبة فی هذه القصة من قوله فأعطوها هاجر إنتهى وقال أيضا لم يختلف العلماء أنه إذا قال كسوتک هذا الثوب مدة يسميها فله شرطه وإن لم يذكر

① الهداية فی شرح بداية المبتدی، علی بن ابی بکر المرغینانی (م 593 هـ)، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ص 3، ج 3، ص 160-161

حدا فهو هبة لأن لفظ الكسوة يقتضى الهبة لقوله تعالى
فكفارتها إطعام عشرة مساكين... أو كسوتهم. ولا
تختلف الأمة أن ذلك تملك للطعام والكسوة. ❶

”اور امام بخاری رحمہ اللہ کی مراد یہ ہے کہ لفظ الإخدام تملیک کے لیے آتا ہے
جیسے کہ لفظ الكسوة بھی اس کے لیے آتا ہے، جبکہ ابن بطلان نے اس کی مخالفت
کی ہے چنانچہ اس نے کہا: میں اس بات میں کوئی اختلاف نہیں پاتا کہ کوئی
دوسرے سے کہے کہ میں نے یہ لونڈی تیری خدمت میں دی اور وہ بھی اس کو
صرف خدمت ہی کے لیے سمجھتا ہے (یعنی اس کو ملک نہیں سمجھتا محض کچھ دیر
خدمت ہی کے لیے سمجھتا ہے)، کیونکہ اخدام تملیک رقبی کا مقتضی نہیں
ہے جیسا کہ اسکان تملیک دار کا مقتضی نہیں، پس امام بخاری رحمہ اللہ نے جو
فأخدامها هاجر علی الهبة سے جو استدلال کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ
اس قصہ میں ہبہ کے صحیح ہونے کی وجہ ان کا قول فأعطوها هاجر ہے۔ اور
(ابن بطلان نے) یہ بھی کہا کہ علما کا اس میں کوئی اختلاف نہیں اگر کوئی دوسرے
سے کہے کسوتك هذا الثوب اور اس سے مراد ایک معین مدت تک پہنانا
ہی ہو تب تو یہ اس کی (یعنی پہنانے والے) شرط کے مطابق ہوگا (یعنی ہبہ نہ
ہوگا) ورنہ مدت متعین نہ کی گئی ہو تو اس سے مراد ہبہ ہی ہوگی۔ کیونکہ لفظ
الكسوة اللہ تعالیٰ کے قول فكفارتها إطعام عشرة مساكين... أو
كسوتهم کے وجہ سے ہبہ کا مقتضی ہے، جبکہ امت کا اس میں کوئی اختلاف نہیں
کہ یہ تملیک طعام اور کسوة کے لیے ہے۔“

نیز صاحب انعام الباری کہتے ہیں:

”یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ پر جو اعتراض کیا ہے وہ اس لیے

عام نہیں ہوتا، کہ امام بخاری رحمہ اللہ خود کہہ رہے ہیں علی مسایع
الناس کہ اس کا فیصلہ عرف سے ہوگا۔ اگر عرف اخدم کہہ کر ہبہ کرنے کا ہے تو
حنفیہ کے نزدیک بھی محقق ہو جائے گا، لیکن اگر عرف ہبہ کا نہیں بلکہ عاریہ کا ہے
تو پھر عاریت ہی ہوگی۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے جو عاریت کا حکم لگایا ہے وہ
عرف کی بنیاد پر لگایا ہے، جہاں عرف نہ ہو وہاں عاریہ کا نہیں ہبہ کا حکم ہوگا۔ اور
حضرت ابراہیم کے واقعہ سے استدلال اس لیے درست نہیں کہ اس میں صرف
اخدم کا لفظ نہیں ہے بلکہ ساتھ اعطاعا کا لفظ آیا ہے۔“ ❶

جائزہ: امام صاحب رحمہ اللہ نے جو عرف کو سمجھتے ہوئے قول کیا ہے نہایت طامع ہے،
ہاں اگر کسی جگہ عرف کا اعتبار نہیں ہے تب وہاں اخدام بمعنی عاریت کے نہیں بلکہ ہبہ کے
ہے۔ لہذا اعتراض کی گنجائش نہیں۔
الثالث: فی الهبة

”باب إذا حمل رجل علی فرس فهو كالعمري والصدقة وقال
بعض الناس له أن يرجع فيها. ❷
”اگر کسی نے (اللہ کی راہ میں) کسی کو سواری کے لیے گھوڑا دیا تو وہ عمری اور صدقہ
کے حکم میں ہے (یعنی عمری اور صدقہ کی طرح اس کی ملک ہو جاتا ہے اس میں
رجوع جائز نہیں ہے)، جبکہ جو بعض لوگوں نے کہ اس میں رجوع کر سکتا ہے۔“
”البخاری مثل للهبة بالعمري والصدقة أما العمري فلقول
النبي صلى الله عليه وسلم من أكرم عمرى فهو للمعمر له
ولورثته من بعده وأما الصدقة فإنه يراد بها وجه الله تعالى

❶ انعام الباری دروس بخاری شریف، مفتی، محسنی، عثمانی، مکتبہ الحراء، کتبہ، کراچی،

فيقع القبض لله تعالى وإنما يصير للفقير نيابة عن الله تعالى بحكم الرزق الموعود فلا يبقى محل للرجوع. ^① ولذلك فإنه أورد تحت ترجمة باب لا يحل لأحد أن يرجع في هبته وصدقته. ^② نظرية الحنفية قال في الهداية وإذا وهب هبة لأجنبي فله الرجوع فيها ولنا قوله الواهب أحق بهبته مالم يشب منها [☆]☆ أي مالم يعوض ولأن المقصود بالهبة هو التعويض للعادة فتثبت ولاية الفسخ عند فواته، أما الكراهة فلازمة لقوله صلى الله عليه وسلم العائد في هبته كالعائد في قبته. ^③ وهذا لاستقبحه أي لا لحرمة. ^④

”امام بخاری رحمہ اللہ کے لیے عمری اور صدقہ کو بطور مثال کے پیش کرتے ہیں، چنانچہ عمری کو نبی ﷺ کے قول: من أ عمر عمری فہی للمعمر لہ ولورثتہ من بعدہ [☆] ”جس کسی نے دوسرے کو تمام عمر رہنے کے لیے گھر دیا تو وہ اس کا اور اس کے ورثہ کا اور بعد والوں کا ہے) کی وجہ سے اور صدقہ کو اس وجہ سے ہبہ کہتے ہیں کہ اس کے ذریعے سے تو اللہ تعالیٰ کی خوشنودی مراد ہوتی ہے، پس اس پر (اصل) قبضہ تو اللہ تعالیٰ کا ہوتا ہے جبکہ نیابۃ فقیر (کے ہاتھوں میں) یہ بحکم رزق کے لوٹتا ہے چنانچہ اس میں رجوع کا محل ہی باقی نہ رہا، اور یہی وجہ ہے کہ وہ ترجمۃ الباب کے تحت لا یحل لأحد أن يرجع فی ہبته و صدقته (کسی کے لیے جائز نہیں کے اپنے ہبہ اور صدقہ میں رجوع کرے) لائے ہیں۔ احناف کا نظریہ یہ ہے: ہدایہ میں کہا گیا کہ: اور جب کوئی کسی اجنبی کو ہبہ کر دے تو اس کے لیے رجوع کرنا (اپنے ہبہ میں) جائز ہے، اور ہماری دلیل آپ ﷺ کا قول: الواهب أحق بهبته مالم يشب منها (ہبہ کرنے والا اپنے ہبہ کا خود زیادہ مقدار ہے جب تک کہ اس کا عوض نہ

لے لے) کیونکہ عموماً ہبہ اس لیے دیا جاتا ہے تاکہ اس کے بدلے ہبہ لے لے پس عوض نہ ملنے کی صورت میں اس کا فسخ کرنا ثابت نہ گیا، اور اس کا مدعا یہ ہوتا تو آپ ﷺ کے قول: العائد فی ہبته كالعائد فی قبته (ہبہ میں رجوع کرنے والا گویا کہ ایسا ہے جیسا کہ اپنی قے (الٹی) میں رجوع کرنے والا ہو) سے ظاہر ہے، اور یہ امر اس کے فسخ ہونے کی وجہ سے ہے نہ کہ حرمت کی وجہ سے۔“

نیز صاحب الخیر الجاری فی شرح صحیح البخاری لکھتے ہیں:

”غرض یہ ہے کہ اگر کوئی شخص دوسرے آدمی کو کہے حملتک علی هذا الفرس تو یہ ہبہ اور صدقہ ہوتا ہے عمری کی طرح و قال بعض الناس لہ ان يرجع فیہا، یعنی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حملتک علی هذا الفرس کہنے میں چار احتمال ہیں:

1..... عاریت کی نیت ہو تو عاریت۔

2..... ہبہ کی نیت کی ہو تو ہبہ۔

3..... وقف کی نیت ہو تو وقف فی سبیل اللہ۔

4..... کچھ نیت نہ ہو تو ادنیٰ یعنی عاریت ہے، اب امام بخاری رحمہ اللہ جو

① كشف الانباس، ص 73

② الدرر فی تخریج احادیث الهدایة، ابن حجر العسقلانی، (م 852ھ)، دارالمعرفة، بیروت، ص

ن، ج 1، 183

③ صحیح البخاری، کتاب الهبة، ج 3، ص 142

☆ سنن ابن ماجہ، ابن ماجہ، محمد بن یزید، القزوينی، دار احیاء الکتب العربیة، کتاب الهبات،

باب من وهب هبة رجاء نوابها، حدیث 2474

④ الهدایة، ج 3، ص 227

⑤ صحیح البخاری، ج 3، ص 215

⑥ اختلاف الفقهاء، محمد بن نصر، المروزی، (م 294ھ)، اضاء السلف، ریاض، ص ن، ص 277

کا عمری فرما رہے ہیں، ہم کہتے ہیں: ہاتوا برہانکم ان کستم صادقین۔ اس کے بعد امام بخاری رحمہ اللہ ہمارے امام صاحب پر اعتراض فرما رہے ہیں کہ حدیث میں تو حمل کے لفظ کو صدقہ قرار دیا گیا ہے آپ کیسے اس کے عاریت قرار دے رہے ہیں۔

جواب:..... اصل وضع عاریت کے لیے ہے، لیکن یہ اور صدقہ کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے اس لیے کوئی اعتراض نہیں۔^①

جائزہ:..... اس جگہ بھی امام بخاری رحمہ اللہ کا صدقہ اور عمری کو بہرہ پر قیاس کرنا کچھ مناسب نہیں، کیونکہ صدقہ اور عمری میں رجوع کرنے پر کوئی صحیح حدیث دال نہیں ہے، لیکن احتاف نے اپنے رجوع کے موقف پر احادیث سے دلائل پیش کیے ہیں جبکہ رجوع عند الاحتاف بھی بسبب حدیث مکروہ ہے۔

الرابع:..... فی الشهادات

”باب شهادة القاذف والسارق والزانی وقوله تعالى ﴿ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا أولئك هم الفاسقون﴾ إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو“^② وجلد عمر أبابکر وشبل بن معبد ونافعا بقذف المغيرة ثم استتابهم وقال من تاب قبلت شهادته وأجازه عبد الله بن عتبة وعمر بن عبد العزيز وسعيد بن جبیر وطاووس ومجاهد والشعبي وعكرمة والزهری ومحارب بن دثار وشريح ومعاوية بن قرة وقال أبو الزناد الأمر عندنا بالمدينة إذا رجع القاذف عن قوله فاستغفر ربه قبلت شهادته. وقال الشعبي وقتادة إذا أكذب نفسه جلد

① الخیر البحاری فی شرح صحیح البخاری، الصوفی، محمد سرور، ادارہ فتالیفات اشرفیہ، ملتان،

وقبلت شهادته وقال الثوري إذا جلد العبد ثم أعنف جارت شهادته وإن استقصى المحدود فقضياه جائزۃ وقال بعض الناس لا تجوز شهادة القاذف وإن تاب. ③ ثم قال لا يجوز النكاح بغير شاهدين فإن تزوج بشهادة محدودين جاز وإن تزوج بشهادة عبيدين لم يجز وأجاز شهادة المحدود والعبد والأمة لرؤية هلال رمضان. ④

”باب جھوٹی تہمت، چوری اور زانی کی گواہی کے بارے میں ہے، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ”اور ان لوگوں کی گواہی کبھی بھی قبول نہ کرو، کیوں کہ تو قیامت میں بدکار ہیں، مگر وہ لوگ جنہوں نے توبہ کر لی۔“ اور عمر رضی اللہ عنہ نے ابوبکرؓ (فتح بن حارث)، شبل بن معبد اور نافع کو مغیرہ رضی اللہ عنہ پر زنا کی تہمت لگانے کی وجہ سے کوڑے مارے تھے، پھر ان پر توبہ پیش کی اور فرمایا: جو تم میں سے توبہ کرے تو میں اس کی گواہی قبول کروں گا، اور عبد اللہ بن عتبہ، عمر بن عبد العزیز، سعید بن جبیر، طاووس، مجاہد، شععی، عکرمہ، زہری، محارب بن دثار، شریح اور معاویہ بن قرہ رحمہم اللہ یہ تمام اس کو جائز کہتے ہیں، اور ابو زناد نے کہا کہ ہمارا معاملہ تو مدینے والوں کی طرح ہے اگر قاذف اپنے قول سے پھرا، اور اللہ تعالیٰ سے بخشش طلب کی تب اس کی گواہی مقبول ہے، جبکہ شععی نے کہا اگر وہ اپنے قول کی تکذیب کرے گا تب اس کو کوڑے لگائیں جائیں گے اور پھر گواہی مقبول ہوگی، اور سفیان نے کہا جب غلام کو کوڑے لگائیں جائیں اور پھر آزاد کر دیا جائے تب

① (۱) مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، عبد الرحمن بن محمد، دلماد آفندی، (م 1078ھ)، ج 2،

ص 192، دار احیاء التراث العربی، س ت (ب) البحر الرائق شرح كنز الدقائق، زين الدين بن ابراهيم، ابن

نجيم، (م 970ھ)، ج 7، ص 86

② صحیح البخاری، کتاب الشهادات، ج 3، ص 150

اس گواہی کو قبول کر لینا جائز ہے، اور جب محدود کو قضاۃ سوئپ دی جائے تب اس کے فیصلے جائز ہوتے ہیں، اور بعض لوگوں نے کہا کہ قاذف کی گواہی کو قبول کرنا جائز نہیں اگرچے توبہ ہی کیوں نہ کر لے۔ جبکہ بعد میں کہا نکاح بغیر دو گواہوں کے جائز نہیں، ہاں اگر دو محدود افراد گواہ ہوں تو جائز ہے لیکن اگر گواہ دو غلام ہیں تو جائز نہیں، جبکہ روایت ہلال رمضان میں ان کے نزدیک محدود، غلام اور لونڈی تک کی گواہی مقبول ہے۔“

”إن البخاری قد أخذ علی أهل الرأی تناقضاتهم فی باب الشهادات حیث منعوا شهادة المحدودین ثم أجازوا شهادة اثنين منهم فی النکاح فقط، ولم یجیزوا شهادة العبد فی النکاح ثم أجازوا شهادتهم فی رؤية هلال رمضان“^①

”امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے باب الشهادات میں اہل رائے کے اپنے تناقضات کے بسبب پکڑ کی ہے بایں طور کہ پہلے محدودین کی شہادت کو مردود ٹھہراتے ہیں پھر نکاح میں صرف دو (محدودین) تک کو بھی بطور گواہ بنانا جائز مانتے ہیں جبکہ نکاح ہی میں پھر غلام کی گواہی کو نہیں مانتے اور روایت ہلال رمضان میں مانتے ہیں۔“

”عقیدۃ الحنفیۃ: قال صاحب الہدایۃ لا تشترط العدالۃ حتی ینعقد بحضرة الفاسقین عندنا ولنا أنه من أهل الولاية فیکون من أهل الشهادة وهذا لأنه لما لم یحرم الولاية علی نفسه لإسلامه لا یحرم علی غیره لأنه من جنسه والمحدود فی القذف من أهل الولاية فیکون من أهل الشهادة تحملا وإنما الفئات ثمرۃ الأداء بالنهی لجریمتہ فلا یبالی بتوبتہ کما فی شهادة ابنی العاقدين ولا بد من اعتبار الحرية فیہ لأن العبد لا

شہادۃ لہ لعدم الولاية علی نفسه فلا تثبت له الولاية علی غیرہ۔“^②
”اختلاف کا عقیدہ یہ ہے: صاحب ہدایہ نے کہا (نکاح کے انعقاد میں) عدالت شرط نہیں حتیٰ کہ ہمارے نزدیک (نکاح) دو فاسق گواہوں کی موجودگی میں بھی منعقد ہو جاتا ہے اور ہماری دلیل ہے کہ جب (فاسق) اہل ولایت میں سے ہے تو شہادت کا اہل بھی ہوگا اور یہ اس لیے کہ جب وہ مسلمان ہونے کی وجہ سے اپنے نفس پر ولایت رکھتا ہے تو غیر کے حق میں بھی اس کی ولایت معتبر ہے۔ کیونکہ یہ اسی کی جنس سے ہے، اور جب محدود فی القذف اہل ولایت میں سے ہے تب وہ تحمل شہادت کا اہل بھی ہوگا جبکہ اپنے جرم کی وجہ سے ادائے شہادت کا تحمل نہ ہوگا چنانچہ اس کی توبہ کی پرواہ نہ کی جائے گی جیسا کہ عاقدین کے (اپنے) بیٹوں کی گواہی کی نہیں کی جاتی، اور گواہ کا آزاد ہونا بھی ضروری ہے کیونکہ غلام کی گواہی معتبر نہیں اس بنا پر کہ وہ خود اپنے پر ولایت نہیں رکھتا چہ جائیکہ اپنے علاوہ کسی اور پر کیا حق ولایت رکھ سکتا ہے۔“

”وقال ابن رشد فی بدایۃ المجتہد: أما قبول شهادة العدل فی هلال رمضان وإن كان عبدا فلا نہ أمر دینی یشبه رواية الأخبار“^③

”اور ابن رشد نے بدایۃ المجتہد میں کہا: روایت ہلال رمضان کے سلسلے میں عادل کی گواہی کو قبول کرنا اگرچے غلام ہی کیوں نہ ہو، ایک دینی امر کی وجہ سے ہے جو کہ اخبار الروایت کے مشابہ ہے۔“

نیز محمد زکریا کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں:

”اس کا جواب ہماری طرف سے یہ ہے کہ نکاح کے اندر شہادت کے لیے وہ

اس وجہ سے کافی ہیں کہ وہ عادل ہیں ان کی شہادت مقبول نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ قتل شہادت کے اور عدالت کے لائق نہ ہوں۔ اور چاند کے اندر شہادت اس وجہ سے مقبول ہے کہ وہ دوسری نوع کی شہادت ہے حتیٰ کہ استغافہ اور شہرت بھی اس کے اندر کافی ہے گویا وہ شہادت ہی نہیں بلکہ خبر ہے۔ و کیف تعرف توبتہ اس کے اندر بھی اختلاف ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اگر وہ اپنی تکذیب کر لے کہ میں نے جھوٹی گواہی دی تھی بس یہی اس کے تائید ہونے کی علامت ہے، امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک ظاہر عدالت ہونا کافی ہے بھور کے نزدیک کوئی مقدار متعین نہیں ہے اور کوئی متعین قاعدہ نہیں ہے۔

جائزہ:..... کیونکہ احناف کے نزدیک توبہ کے ذریعہ سے اسے اتنا فائدہ ہوا کہ اس کی ولایت باقی رہی اور وہ قتل شہادت رہا، باقی اداۓ شہادت سے وہ اب بھی قاصر ہے اور اس پر عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور بقیہ تابعین کا قول بھی دال ہے۔ (☆) چنانچہ اعتراض کی گنجائش نہیں۔

الخامس:..... فی الوصایا

”باب قول اللہ تعالیٰ (من بعد وصیة یوصی بها أو دین). ۱
ویذکر أن شریحا وعمر بن عبد العزیز وطاووسا وعطاء وابن
أذينة أجازوا إقرار المریض بدين وقال الحسن أحق ما
تصدق به الرجل آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة
وقال إبراهيم والحکم إذا أبرأ الوارث من الدين برء وأوصی

① تفریر بخاری شریف اردو، محمد زکریا الکاندھلوی، مکتبۃ الشیخ، بہار آباد، کراچی، ص ۵، ج ۵.

☆..... بداية المحدث، ج 2، ص 370 - 386

رافع بن خدیج الا نكشف امر انه المزاريه عما أفلح منه
بابها وقال الحسن إذا قال لمملوكه عند الموت كنت أعتقك
جواز وقال الشعبي إذا قالت المرأة عند موتها إن زوجي
مجانني وقبضت منه جاز وقال بعض الناس لا يجوز إقراره
لسوء الظن به للورثة ثم استحسّن فقال يجوز إقراره بالوديعة
والبضاعة والمضاربة وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم
إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ☆☆ ولا يحل مال
المسلمين لقول النبي صلى الله عليه وسلم آية المنافق إذا
اتّمن خان ☆☆☆ وقال الله تعالى (إن الله يأمركم أن تؤدوا
الأمانات إلى أهلها) ①، ②

یہ باب اللہ تعالیٰ کے فرمان کی تفسیر کہ وصیت یا دین کے بعد (یعنی حصوں کی
تقسیم وصیت اور دین کے بعد ہوگی) اور منقول ہے کہ شریح، عمر بن عبد العزیز،
طاووس اور ابن اذنیہ رحمہ اللہ (عبد الرحمن بن اذنیہ) نے حالت مرض میں قرض کا
اقرار درست رکھا ہے، اور سن بصری رحمہ اللہ نے کہا سب سے زیادہ آدنی کو اس
وقت سچا سمجھنا چاہیے جب دنیا میں اس کا آخری دن اور آخرت کا پہلا دن ہو،
(مطلب یہ ہے کہ مرتے وقت اگر یہ اقرار کرے کہ فلاں کا مجھ پر اس قدر قرض
ہے تو یہ اقرار صحیح ہوگا)، اور ابراہیم نخعی اور حکم بن عتبہ رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر مریض
وارث کو بری بتائے (یعنی یوں کہہ دے کہ میرا اس پر کوئی قرض نہیں) تو یہ ابرا

☆☆..... ابو داؤد، کتاب الادب، حدیث 4919

☆☆☆..... صحیح البخاری، کتاب الوصایا، حدیث 2749

صحیح ہوگا۔ اور رافع بن خدیج رحمہ اللہ نے یہ وصیت کی فزار یہ بیوی کے دروازے میں جو مال بند ہے وہ نہ کھولا جائے (مطلب یہ ہے کہ وہ مال اسی کا ہے)، اور حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا اگر کوئی مرتے وقت اپنے غلام سے یہ کہے کہ میں نے تجھ کو آزاد کر دیا تو جائز ہے، اور شعبی رحمہ اللہ نے کہا اگر عورت نے اپنی موت کے وقت یہ کہا کہ میرا خاوند مجھ کو مہر دے چکا ہے اور میں لے چکی ہوں تو جائز ہے (یعنی اب عورت کے وارث مہر کا دعویٰ نہیں کر سکتے)، جبکہ بعض لوگوں نے کہا کہ مریض کا اقرار بعض ورثہ کے حق میں، باقی ورثہ کے لیے بدگمانی کرنے کی وجہ سے صحیح ہوگا، جبکہ ودیعت، بضاعت اور مضاربیت میں اس کو جائز کہتے ہیں، جبکہ آپ رحمہ اللہ نے فرمایا: (بدگمانی سے بچو کیونکہ یہ اکثر جھوٹ ہوتے ہیں۔ الحدیث، اور مسلمان کا مال (ناجائز طور سے) کھانا حلال نہیں نبی ﷺ کے اس فرمان کی وجہ سے کہ منافق کی ایک نشانی خیانت کرنا ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: بلاشبہ اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے اہل تک پہنچا دو۔“

”أراد البخاری أن يحتج بجواز إقرار المريض بالدين مطلقا سواء كان المقر له وارثا أو أجنبيا لقوله تعالى (من بعد وصية يوصي بها أو دين) حيث قدمهما على الميراث، ولم يفصل. نظرية الحنفية في كتب الحنفية: وإقرار المريض لوارثه بدين أو عين باطل، لتعلق حق الورثة بماله في مرضه، وفي تخصيص البعض به إبطال حق الباقيين.“^①

”در اصل امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿من بعد وصية يوصي بها أو دين﴾ کی بنا پر مریض کا حالت مرض میں قرض کے اقرار کا جائز ہونا ثابت

کرنا چاہتے ہیں چاہے مقر له وارث ہو یا اجنبی بائیں طور کہ ان دونوں کو میراث کے مقدمہ میں لایا جائے، جبکہ انہوں نے اس کی تفصیل نہیں کی۔ کتب احناف میں احناف کا نظریہ یہ ہے: مریض کا اقرار کرنا ورثہ کے لیے چاہے من کا ہو یا دین کا باطل ہے، کیونکہ اس میں تمام ورثہ کا حق ہے اور بعض کو اس (مال) کے ساتھ مخصوص کرنے سے بقیہ ورثہ کے حق کا بطلان ہے۔“

نیز محمد زکریا کاندھلوی رحمہ اللہ کہتے ہیں:

”وقال بعض الناس لا يجوز إقراره“

”حنفیہ پر (پہلا) اعتراض مقصود ہے کہ انہوں نے اقرار لوارث کو ممنوع قرار دیا ہے، کیونکہ ممکن ہے کہ وہ شخص جھوٹ ہی اقرار کر لے، حالانکہ یہ اس مسلمان کے ساتھ بدگمانی ہے ایسا کہم والظن فان الظن اکذب الحدیث لہذا حنفیہ کو ایسا نہ کرنا چاہئے۔ حنفیہ فرماتے ہیں کہ آپ نے حدیث تو پڑھ دی لیکن اس کے باوجود حنفیہ سے بدگمانی کرتے ہیں، کہ انہوں نے ممانعت اس علت کی وجہ سے کی ہے حالانکہ حنفیہ نے اس وجہ سے منع نہیں کیا ہے بلکہ ممانعت کی وجہ حدیث ہے کہ لا اقرار بدین لہذا ہمارے ساتھ بدگمانی کر کے اعتراض کرنا درست نہیں۔

”لأن النبی ﷺ قال ایاکم والظن فان الظن اکذب الحدیث ثم استحسنت فقال يجوز إقراره بالوديعة.“

”یہ امام بخاری رحمہ اللہ نے دوسرا اعتراض کیا ہے (یعنی بجز خلاف عقل و قیاس و دلیلت کے اندر یہ لوگ (حنفیہ) کہتے ہیں کہ اقرار معتبر ہے، حالانکہ قرض و ودیعت کے اندر کوئی فرق نہیں ہے، جیسے وہاں وہ جھوٹ بول سکتا ہے ایسے ہی ودیعت کے اندر بھی جھوٹ اقرار کر سکتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ ہم نے جو منع کیا وہ حدیث کی وجہ سے کیا ہے اور ودیعت کے اقرار کی حدیث کے اندر ممانعت نہیں ہے، لہذا وہ جائز ہے نیز ودیعت و قرض اور دین کے

اندر فرق ہے وہ یہ کہ اگر کوئی شخص اقرار کر لے کسی کے لیے دین کا تو وہ موجب ہو جاتا ہے خواہ جھوٹ ہی اقرار ہوا، اور ودیعت کے اندر ایسا نہیں ہوتا بلکہ اگر حقیقت ودیعت تو اقرار سے واجب ہوگی ورنہ نہیں۔^①

جائزہ:..... جیسا کہ سہراوی نے بیان کیا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اگرچہ مذاہب نقل تو کیے ہیں لیکن اپنا موقف مفصل بیان نہیں کیا، باقی احناف اگر اقرار بالبدین کو ناجائز کہتے ہیں تو حدیث کی رو سے جو اوپر گزر چکا ہے۔

السادس:..... فی اللعان

”باب اللعان وقول الله تعالى (والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهود إلا أنفسهم..... إلى قوله إنه لمن الصادقين)“، فإذا قذف الأخرس امرأته بكتابة أو إشارة أو بإيماء معروف فهو كالمتكلم لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أجاز الإشارة في الفرائض وهو قول بعض أهل الحجاز وأهل العلم وقال الله تعالى (فأشارت إليه قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبياً).^② وقال الضحاك: (إلا رمزا)^③ إلا إشارة. وقال بعض الناس لا حد ولا لعان ثم زعم أن الطلاق بكتابة أو إشارة أو إيماء جائز وليس بين الطلاق والقذف فرق فإن قال القذف لا يكون إلا بكلام قيل له كذلك الطلاق لا يجوز إلا بكلام وإلا بطل الطلاق والقذف وكذلك العتق وكذلك الأصم يلعن وقال الشعبي وقتادة إذا قال أنت طالق

① تقریر بخاری شریف اردو، ج 5، ص 144

② النور 24: 6

③ مریم 19: 29

④ آل عمران 3: 41

فأشار بأصابعه تبين منه بإشارته وقال إبراهيم الأخرس إذا كتب الطلاق بيده لزمه وقال حماد الأخرس والأصم إن قال أسه جاز ثم روى بعد ذلك أحاديث تفيد استعمال النبي ﷺ الإشارة في بعض الأمور مثل قوله ﷺ أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما شيئاً وكإشارته ﷺ إلى نحو اليمين ثم قوله الأيمان ههنا مرتين وقوله صلى الله عليه وسلم والشهر هكذا وهكذا وهكذا يعني ثلاثين.....“^①

”یہ باب لعان اور اللہ کے فرمان کے والذین یرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهود إلا أنفسهم.... إلى قوله إنه لمن الصادقين“ (اور جو عیب لگائیں اپنی بیویوں کو اور اپنے علاوہ ان کے پاس اور گواہ نہ ہوں.... وہ بچوں میں سے ہے..... تک) کے بارے میں ہے، چنانچہ اگر گوشتے نے اپنی بیوی پر تہمت بذریعہ کتابت، اشارہ یا اور کسی معروف اشارے کے لگائی، پس وہ ایسا ہے جیسا کہ بولنے والا ہو، کیونکہ نبی ﷺ نے فرائض میں اشارہ کرنے کی اجازت مرحمت فرمائی ہے، جو کہ بعض اہل حجاز اور بعض اہل علم کا قول بھی ہے، اور اللہ کا فرمان ہے: اور اس کی جانب اشارہ کیا، تو بولے ہم کیوں کر اس شخص سے بولے جو بچہ ہے گود میں)، اور ضحاک نے کہا: صرف اشارہ، جبکہ بعض لوگوں نے کہا نہ حد ہے نہ ہی لعان، پھر جانا کہ کتابت، اشارہ اور ایما سے طلاق دینا جائز ہے، جبکہ طلاق اور قذف میں کوئی فرق نہیں، پس اگر کہا کہ قذف تو صرف کلام ہی سے ہوتا ہے تب پوچھا جائے کہ طلاق بھی تو اس طرح ہے کہ جائز نہیں ہوتا مگر کلام سے اور اگر ایسا نہیں تب تو طلاق اور قذف دونوں ہی

① صحیح البخاری، کتاب الطلاق، ج 6، ص 173

باطل ہوں اور اسی طرح حق ہے اور اسی طرح جبرہ لعان کرتا ہے اور قسمی اور
قدادہ و بطلان نے کہا کہ جب کسی نے کہا کہ انت طالق اور اپنی دو انگلیوں سے
اشارہ کیا اور بسبب اس اشارہ کے عورت ہائے ہوئی اور ابراہیم نے کہا کہ کوئی
نے جب اپنے ہاتھ سے طلاق لکھ دی تو ہوئی، اور عباد نے کہا کہ جب گوشتے اور
جبرہ نے سر ہلایا تو یہ جائز ہے (یعنی طلاق ہوئی) پھر اس کے بعد روایت کیا
ان احادیث کو جو بعض امور میں نبی ﷺ کے اشارہ کے استعمال کو بتاتا ہے،
اس کی مثال آپ ﷺ کا ارشاد: انا وكافل اليتيم في الجنة هكذا
وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما شيئا ہے (میں اور یتیم کی
کفالت کرنے والا جنت میں اس طرح ہوں گے اور سبابة اور وسطیٰ (ان دو
انگلیوں) سے اشارہ کیا اور ان میں کچھ خلا تھی) اور اس کی مثال آپ ﷺ کا
ارشاد جب یمن کی طرف اشارہ کیا تو فرمایا: الأيمان ههنا مرتين (ایمان
ادھر ہے دو مرتبہ فرمایا) اور اس کی مثال آپ ﷺ کا ارشاد: والشهر هكذا
وهكذا وهكذا یعنی ثلاثين (اور مہینہ اس طرح اور اس طرح اور اس
طرح یعنی تیس (دن) ہے۔“

”يرى البخارى أن الكتابة للأخرس وإشارته تقوم مقام
الكلام فى اللعان ويستدل على قوله بطلافة من الآيات
والأخبار فمن الآيات قوله تعالى (فأشارت إليه قالوا كيف
نكلم من كان فى المهد صبيا) . ومن الأخبار قوله صلى
الله عليه وسلم أنا وكافل اليتيم فى الجنة هكذا وأشار
بالسبابة والوسطى رأى الحنفية الأحناف يرون أن اللعان
يتعلق بالصريح فى القول، ولا ينعقد بالكتابة والإشارة كما

أن فى اللعان لا يحد بالإشارة، لابعدام القاذف صرحا .
والذلك قال فى الهداية قاذف الآخر من لا يعلق به اللعان لأنه
يتعلق بالصريح كحد القاذف ثم قال ولا يحد بالإشارة فى
اللعان لابعدام القاذف صريحا .“

”امام بخاری لعان میں کوٹکے کے لیے نہایت اور اشارہ کرتا اس کے حق میں
امام سمجھتے ہیں اور ہاری تعالیٰ کے ارشاد: فأشارت إليه قالوا كيف
نكلم من كان فى المهد صبيا اور نبی کریم ﷺ نے فرمان انا
وكافل اليتيم فى الجنة هكذا وأشار بالسبابة والوسطى
اور کئی بہت سے نعوص سے استدلال کرتے ہیں، احناف کی رائے یہ ہے کہ
لعان کا تعلق صریح قول سے ہے اور وہ کتابت اور اشارے سے منعقد نہیں ہوتا،
اس لیے قذف میں محض اشارے کی بنا پر حد نہیں دی جاتی، اس لیے کہ قذف
جلد منعدم ہو جائے، اور اسی غرض سے ہدایہ میں کہا: گوٹکے کی تہمت سے لعان
نہ ہوگا کیونکہ وہ (لعان) قاذف کے حد کی طرح صراحت سے متعلق ہے اور پھر
کہا قذف میں محض اشارے کی بنا پر حد نہیں دی جاتی، اس لیے کہ قذف جلد
منعدم ہو جائے۔“

نیز قاضی باقی باللہ زاہد لکھتے ہیں:

”اعتراض اول: ان کے نزدیک اگر گوٹکا آدمی لکھ کر یا اشارہ کیا تھ طلاق
دیدے تو طلاق کو معتبر سمجھتے ہیں، لیکن اگر کسی پر لکھ کر یا اشارے، کنائے سے
قذف کر دے، تہمت لگا دے تو اس قذف کو معتبر نہیں سمجھتے، کہتے ہیں کہ اس

① صحيح البخارى 2: 278، وفى طبعة هاموق استنبول 6: 173 كتاب الطلاق، عمدة القارى

تذف کی وجہ سے نہ حد آئے گی نہ لعان، حالانکہ تذف میں اور طلاق میں کوئی فرق نہیں دونوں کے حکم میں اخرس کے لیے انہوں نے فرق کر دیا ہے یہ فرق غیر معقول ہے۔ جواب: تذف اور طلاق میں وجہ فرق نہایت واضح ہے طلاق ان چیزوں میں سے ہے جو حد لا بھی کہہ دے تو ہو جاتی ہے، لیکن حد اور لعان معمولی شے سے بھی ساقط ہو جاتی ہے، احادیث میں حکم ہے کہ شبہات کی وجہ سے حد کو ساقط کر دیا کرو، اس ضابطے پر سب کا اتفاق ہے کہ الحدود تندروہ بالشبہات، اشارہ خواہ کتنا واضح ہو۔ اس میں شبہات رہتے ہی ہیں اس لیے حنفیہ نے اس میں احتیاط کیا اور یہ احتیاطی قدم حدیث اور مسئلہ اصولوں کے مطابق ہیں۔ اعتراض ثانی: اخرس کے تذف کو تو معتبر سمجھا نہیں لیکن امم کے تذف کو معتبر سمجھتے ہیں، حالانکہ دونوں ایک جیسے ہیں؟ جواب: دونوں ایک جیسے تو نہیں واضح فرق ہے، گونگا بے چارہ نہ بول سکتا ہے، نہ سن سکتا ہے، نہ اشتباہ کے ازالہ پر قادر ہے لیکن بہرہ اگرچے اس کے سننے میں تو اشتباہ ہے لیکن وہ زبان سے بات کر سکتا ہے اور بات کو صاف کر سکتا ہے جس سے اشتباہ دور ہو سکتا ہے، اس لیے ہم نے دونوں میں فرق کر دیا۔“

جائزہ:..... جیسا کہ اوپر گذرا کہ احناف کا مسلک دور رس ہے اور مسلمان کی عزت و آبرو کی حفاظت اسی میں ہے کہ محض شے کی وجہ سے وہ محدود نہ ٹھہرے، یہی وجہ ہے کہ صاحب ہدایہ نہ کہا کہ تذف میں محض اشارے کی بنا پر حد نہیں دی جاتی، اس لیے کہ تذف جلد منعدم ہو جائے۔

بکدام بخاری رحمہ نے صرف ظاہری نصوص کو جمع کرتے ہوئے اعتراض کیا ہے۔

السابع: فی الإكراه إذا أكره حتى وهب عبداً أو باعه لم يجز وقال بعض الناس

① سنن النسائي في شرح قال بعض الناس: باع ماله راكداً، فاضى، معان ببلشنگ كمبى، اردو بازار، لاہور، ص 42-43

فإن نذر المشتري فيه نذراً فهو جائز بعهده ولا يملك إن

دبرہ۔“

”جب کسی کو مجبور کیا گیا حتیٰ کہ اس نے غلام ہیہ کیا یا اس کو بیع کر دیا تو یہ جائز نہیں جبکہ بعض لوگوں نے کہا کہ اگر مشتری نے اس میں سے نذر مان لی تب اس کے گمان کے مطابق ایسا کرنا جائز ہے اور اسی طرح ہے اگر اس نے اس (غلام) کو مدبر کیا۔“

”أفتى البخارى فى ترجمته لهذا الباب بعدم جواز بيع المكروه، وهبته، بأنه لو أكره شخص على بيع عبده أو هبته، لم يصح البيع والهبة، الحنفية ترى فى بيع المكروه ثبوت الملك عند القبض ويجوز للمشتري أن يتصرف فيه حيث يشاء وتلزمه القيمة كما فى سائر البيوع الفاسدة كما أن ركن البيع فى المتعاقدين من أهله والفساد يتفى بانتفاء شرطه وهو التراضى وبالإلجاجة يرتفع الإكراه وهو كسائر الشروط المضرة عند البيع.“

”امام بخاری رحمہ نے اپنے ترجمہ الباب میں مکروہ کی بیع اور ہیہ کے ناجائز ہونے کا فتویٰ دیا ہے بایں طور کہ اگر کسی شخص کو اپنے غلام کے بیچنے یا ہیہ کرنے پر مجبور کیا گیا تو ایسی بیع اور ہیہ صحیح نہ ہوگی، جبکہ احناف بیع مکروہ میں عند القبض ثبوت ملک پاتے ہیں، اور مشتری کے لیے اس میں جہاں چاہے تصرف کرنا جائز سمجھتے ہیں جبکہ اس پر قیمت لازم ہوگی جیسا کہ تمام بیوع فاسدہ میں ہوتا ہے، جیسا کہ متعاقدين میں رکن بیع اس کے اہل ہونے سے ہوتا ہے اور فساد اس کے

① صحيح البخارى، كتاب الاكراه، ج 8، ص 57

② الامام البخارى و فقه اهل العراق، ص 169

شرط کے منشی ہونے کے بسبب ہوتا ہے جو کہ تراخی ہے، جبکہ اجازت کر دینے سے اگر اہ مرتفع ہو جاتا ہے جو کہ عند البیع تمام تر شرائط مضمرہ کی طرح ہے۔“

علامہ وحید الزمان لکھتے ہیں:

”مہلب نے کہا اس پر علماء کا اجماع ہے کہ بیع اور ہی مکروہ کا صحیح نہیں ہے، لیکن حنفیہ نے یہ کہا ہے کہ اگر مکروہ سے خریدے ہوئے غلام یا لونڈی کو کوئی آزاد کر دے یا مدبر کر دے تو خریدار کا یہ تصرف جائز ہوگا، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے اعتراض کا ماحصل کہ حنفیہ کے کلام میں مناقضہ ہے اگر مکروہ کی بیع صحیح اور مفید ملک ہے تو سب تصرفات خریدار کے درست ہونا چاہیں، اگر صحیح اور مفید ملک نہیں ہے، تب نہ نذر صحیح ہونا چاہئے نہ تدبیر (یعنی مدبر کرنا) اور نذر اور تدبیر کی صحت کا قائل ہونا اور پھر مکروہ کی بیع صحیح نہ سمجھنا دونوں میں مناقضہ ہے۔“^①

نیز قاضی باقی باللہ زاہد لکھتے ہیں:

”امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ یہ بیع جائز نہیں اور حنفیہ بھی اسکو جائز نہیں سمجھتے لیکن آگے ایسی بات کہتے ہیں جو اس کے مناقض ہے، وہ یہ کہ مشتری یا موصوبہ نے اگر اس غلام کو آزاد کر دیا یا مدبر بنا دیا تو یہ اعتاق اور تدبیر صحیح ہے، لیکن اگر اس غلام کو آگے بیچ دیا یا ہبہ کر دیا تو وہ صحیح نہیں۔ ہم ان سے سوال کرتے ہیں کہ ایسی اگر اہ والی بیع جائز اور مفید ملک ہے یا نہیں؟ اگر اس کو جائز اور مفید للمملک سمجھتے ہو تو صرف اعتاق اور تدبیر ہی نافذ نہیں ہونگے بلکہ بیع وغیرہ بھی صحیح ہونی چاہئے، اور اگر یہ بیع جائز نہیں اور ملک کا فائدہ نہیں دیتی، تو پھر کوئی بھی تصرف جائز نہیں ہونا چاہئے؟

جواب: یہ ہے کہ بیع ناجائز ہے لیکن ناجائز ہونے کے دو معنی ہیں، ایک یہ کہ باطل ہے

① تبصیر الباری ترجمہ و تشریح صحیح بخاری شریف، وحید الزمان، علامہ، نعمانی کتب خانہ،

اردو بازار، لاہور، 1990ء، ج 6، ص 409

یہ کہ فاسد ہے ہمارے نزدیک دلوں میں فرق ہے۔ بیع باطل یا فاسد یا نہیں ہوتی۔ بیع فاسد میں خرابی اصل کے اعتبار سے ہوتی ہے، بیع فاسد کا حکم یہ ہے کہ اگر مشتری بے خبر ہو کر بیع کر لے تو وہ چیز اس کی ملک میں آجاتی ہے، لیکن فساد کی وجہ سے اس بیع کو مدبر یا ہبہ سے باطل نہیں سمجھتے۔ بیع کو ہم نے ناجائز کہا تھا بمعنی فاسد، قبضہ کرنے کے بعد مشتری ملک ہو جائے گا لیکن اس کا رد ضروری ہے، اب قائل غور ہے یہ کہ اگر رو نہیں کرتا اس میں تصرف ثمن کی وجہ سے تو تصرفات کا حکم یہ ہے، حنفیہ کے ہاں اس کی تفصیل یہ ہے کہ تصرفات کی دو قسمیں ہیں، ایک وہ تصرفات جو قائل بیع میں جیسے بیع، اجارہ، ہبہ وغیرہ، دوسری قسم وہ تصرفات ہیں جو قائل بیع میں مثلاً اعتاق، تدبیر وغیرہ، اگر صورت مذکورہ میں غلام پر قبضہ کر کے دوسری قسم کے تصرفات کیے تو ہمارے نزدیک یہ تصرفات ہو جاتے ہیں، توڑے بھی نہیں جائیں گے، اس لیے کہ یہ غلام اس کی ملک میں آ گیا تھا اور اپنے مملوک کو آزاد کیا جاسکتا ہے مدبر بھی بنایا جاسکتا ہے، اور توڑے اس لیے نہیں جائیں گے کہ یہ قائل بیع نہیں ہے۔ اگر پہلی قسم کے تصرفات کیے تو یہ توڑ دیئے جائیں گے، اس لیے کہ یہ بیع واجب الردھی، اس لیے حنفیہ نے اگر ایسی بیع کے بعد مشتری نے پہلی قسم کے تصرفات کیے تو ہم کہتے ہیں کہ وہ تصرفات توڑ دیئے جائیں گے، اگر دوسری (قسم) کے کیے تو نافذ ہوں گے۔“^②

جائزہ:..... جیسا کہ قاضی صاحب کے قول سے ثابت ہوا کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے اپنے قول میں تناقض ہے۔ لہذا اعتراض کی گنجائش نہیں۔

الثامن:..... فی الایمان

”إن حلف ألا يشرب نبذا فشرب طلاء أو سكرًا أو عصيرا لم

يحدث في قول بعض الناس وليست هذه بأنبة عنده.“^①

”اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ نبذ نہیں پیئے گا پھر اس نے طلا (انگور کا شربت جس

① تبصیر الناس فی شرح قال بعض الناس، ص 48-50

② صحیح البخاری، کتاب الایمان النذور، ج 7، ص 230

کے دو تہائی حصے پک گئے ہوں، سکر (مکھور یا کشش کا نیند کہ جس کو اتنا پکا یا میا ہو کہ گڑھا ہو کر جاگ چھٹکے) یا عصیر (پھلوں کا شربت) پی لیا تب بعض لوگوں کے نزدیک حائل نہ ہوگا اور یہ (مشروبات) نیندوں میں سے نہیں ہیں۔

”أراد البخاری بهذه الترجمة حنث الأيمان لو حلف ألا يشرب النبيذ فشرب العصير العنبي أو الطلاء أو ما يصدق عليه أن يأخذ به إلى السكر فيوجب الكفارة مثلا لو حلف ألا يأكل لحما فأكل السمك لم يحنث عند أبي حنيفة فيصح عند البخاری حنث اليمين فتوجب الكفارة رأى الحنفية لا يصح عند أبي حنيفة صرف الحقيقة في المحلوف عليه عند الاستعمال على غيره.“¹

”امام بخاری رحمہ اللہ نے اس ترجمہ سے اس بات کا ارادہ کیا ہے کہ اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ نیند نہیں پیئے گا پھر اس نے انگور کا شربت یا طلا یا ہر ایسی چیز پی لی جو اس کا صدق ہو تب اس پر کفارہ واجب ہوگا، مثلاً اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ گوشت نہیں کھائے گا اور پھر اس نے مچھلی کھائی تب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ حائل نہ ہوگا جب کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک حائل ہوگا اور کفارہ واجب ہوگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ مخلوف علیہ میں حقیقت کا پھیرنا عند الاستعمال اس کا غیر ہوتا ہے۔“

نیز صوفی سرور لکھتے ہیں:

”باب کی غرض کی دو تقریریں ہیں:

1۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کا رد ہے۔

2۔ تائید ہے اور یہی رائج ہے کیونکہ اگر رد ہوتا تو صراحتاً مذکور ہوتا کہ یہ ٹھیک نہیں

ہے، بلکہ وہ حائل ہو جائے گا، اور حائل ہونے کی یہ دلیل ہے کہ قسم ہے کہ یہاں رد کرنا مقصود نہیں بلکہ تائید مقصود ہے کیونکہ قرآن میں امام بخاری رحمہ اللہ ایضاً یہ بیان فرماتے ہیں کہ یہ پہلا موقعہ کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ذکر بعض الناس کے لفظ سے کیا اور کوئی تردید نہ کی بلکہ تائید کی۔²

جسٹس جیسا کہ صوفی صاحب کہہ چکے کہ تائید کی ہے، یہ سب بات کا قول قوی ہے۔

سبع۔ فی الإكراه

باب یمنین الرجل لصاحبه أنه أخوه إذا خاف عليه الفتن أو سحره وكذلك كل مكره يخاف فإنه يذب عنه المظالم ويقتل دونه ولا يخذله فإن قاتل دون المظلوم فلا قود عليه ولا نصاص وإن قيل لتشرب الخمر أو لتأكلن الميتة أو لتبيعن عبدك أو تقر بدین أو تهب هبة وتحل عقدة أو لتقتلن أبك أو أخاك فی الإسلام وسعه ذلك لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم المسلم أخو المسلم وقال بعض الناس لو قيل له لتشربن الخمر أو لتأكلن الميتة أو لتقتلن ابنك أو أبك أو ذا رحم محرم لم يسعه لأنه ليس بمضطر ثم ناقض فقال إن قيل له لنقتلن أبك أو ابنك أو لتبيعن هذا العبد أو تقر بدین أو تهب يلزمه فی القیاس ولكننا نستحسن ونقول البيع والهبه وكل عقلة فی ذلك باطل فرقوا بین كل ذی رحم محرم وغيره بغير كتاب ولا سنة وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال إبراهيم لامرأته هذه أختی وذلك فی الله وقال النحعی

بسم اللہ الرحمن الرحیم اور امام بخاری رحمہ اللہ
إذا كان المستحلف ظالما فنية الحالف وإن كان مظلوما فنية المستحلف. ①

”یہ باب ہے اس بارے میں کہ اگر کسی آدمی نے کسی دوسرے آدمی کے قتل ہونے کے اندیشہ سے یہ قسم کھائی کہ یہ میرا بھائی ہے (تاکہ اس کی جان بچ جائے)، یا اس طرح (کوئی اور قسم کھائی) اور اسی طرح ہر مکڑہ کہ جب وہ ڈرے (اور یہ سمجھے کہ ایسا کرنے سے) اس پر سے مظالم دور ہوں گے، اور اس کے علاوہ کسی اور سے مقابلہ کیا جائے گا اور اس کو نہیں روکا جائے گا، پس اگر مظلوم کے علاوہ سے مقابلہ ہو تو اس پر نہ دیت ہے اور نہ قصاص، اور اگر اس سے کہا گیا کہ تو ضرور بضر و شراب پی یا مردار کھا یا غلام بچ یا دین کا اقرار کر یا ہبہ کر، یا گرہ کھولو ورنہ ہم ضرور بضر و تیرے اسلامی باپ، یا اسلامی بھائی کو قتل کر دیں گے، تو ایسا کرنے میں بسبب فرمان نبوی ﷺ المسلم أخو المسلم وسعت ہے، جب کہ بعض لوگوں نے کہا کہ اگر اس سے کہا گیا کہ تو ضرور بضر و شراب پی یا مردار کھا ورنہ ہم ضرور بضر و تیرے بیٹے، یا تیرے بھائی یا ذرا رحم محرم کو قتل کر دیں گے، تو ایسا کرنے میں اس کے لیے وسعت نہیں ہے کیونکہ وہ مضطر نہیں ہے، پھر انہوں (بعض لوگ) نے نقض کیا بایں طور کہ اگر کہا گیا کہ ہم ضرور بضر و تیرے باپ، یا تیرے بیٹے کو قتل کر دیں گے ورنہ تو ضرور بضر و اس غلام کو بچ دے یا دین کا اقرار کر یا اس کو ہبہ کر، تو بروے قیاس ایسا کرنا اس کو لازمی ہے، لیکن ہم بنا بر امتحان کہتے ہیں کہ اس صورت میں بچ، ہبہ اور ہر قسم کی عتود باطل ہیں، انہوں نے ہر ذی رحم محرم وغیرہ کو جدا کر دیا بغیر کتاب و سنت کے جب کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: ابراہیم علیہ السلام نے اپنی نبی کو ہذہ اختسی کہہ کر پکارا، اور یہ مسلمان ہونے کی وجہ سے کہا، اور

بسم اللہ الرحمن الرحیم اور امام بخاری رحمہ اللہ
امام بخاری رحمہ اللہ نے کہا کہ جب مستحلف ظالم ہے تو حالف کی نیت کا اعتبار ہوگا اور وہ مظلوم ہو تو مستحلف کی نیت کا اعتبار ہوگا۔

”سان البخاری أراد أن يأخذ على الحنيفة وأصحاب الرأي نموذجا واضحا للإتجاه الخلفي الديني حيث أوجب على كل مسلم أن يسعى في إنقاذ أي مسلم وإن لم يكن قريبه بالنسب بل يكتفي هناك بقرابة الإخوة وعلاقة الإسلام ولذلك روى المسلم أخو المسلم ولذلك عاب عليه جماعة من شارحيه بأن أمثال هذه الترجمة لا تناسب كتاب الصحيح. ① رأى الحنفية قد اعتبر الأحناف أن تصرف المكره هنا ينعقد فاسدا حتى أن الملك يشترط به بالقبض لأن ركن البيع صدر من أهله ضافا إلى محله والفساد لفقد شرطه وهو التراضي فصار كسائر الشروط المفسدة فيست الملك عند القبض حتم، لو قبضه وأعتقه أو تصرف فيه تصرفا لا يمكن نقضه جاز وينزله القيمة.“ ②

”خلاصہ یہ ہے کہ دراصل امام بخاری نے احناف اور اہل رائے پر یہاں اعتراض اس طور سے کیا ہے کہ چونکہ مسلمان مسلمان کا بھائی ہے اس لیے چاہیے کہ ایسے موقعوں پر وسعت کو ترجیح دی جائے، جبکہ خود امام بخاری رحمہ اللہ نے شارحین بخاری نے اس جگہ پر نقد کیا یعنی ایسی بات اس قسم کی صحیح کتاب کے شایان شان نہ تھی، نیز احناف کی دلیل یہ ہے کہ متعاقبین میں رکش بچ اس کے اہل ہونے سے ہوتا ہے اور فساد اس کے شرط کے منہی ہونے کے بسبب ہوتا

ہے جو کہ تراخی ہے، جبکہ اجازت کر دینے سے اگر وہ مرتفع ہو جاتا ہے جو کہ عند البیوع تمام تر شرائط مضمرہ کی طرح ہے پس عند القیم ملک اور تصرف ثابت ہوگا اور قیمت لازم ہوگی۔

نیز صاحب الخیر المجاری لکھتے ہیں:

”تائید کرنی مقصود ہے جمہور کی کہ اگر کہہ دیا قسم کہا کر: یہ میرا بھائی ہے تاکہ اس کی جان بچ جائے تو نہ کفارہ ہے، یہ قسم توڑنے کا گناہ ہے، حنفیہ کے نزدیک قسم توڑنے کا گناہ ہے ترجیح قول حنفیہ کو ہے کیونکہ وہ ذریعہ کر سکتا تھا، تو یہ نہ کرنے کی وجہ سے جھوٹی قسم کھانے کا گناہ ہوگا۔ فلا فود علیہ ولا قصاص، لفظ قصاص لانے سے مقصود کیا ہے:

1..... تاکید کیونکہ فود و قصاص کے ایک ہی معنی ہیں۔

2..... تعمیم بعد التخصیص کیونکہ فود کا تعلق صرف نفس سے ہے اور قصاص عام ہے، قتل کا بدلہ ہو یا ہاتھ پاؤں کاٹنے کا بدلہ ہو کل عقدہ ایک نسخہ میں ہے او تحلل عقلہ یعنی نکاح کی گرہ یا عہدیت کی گرہ کھولنے کی قسم کھائے یعنی طلاق دے یا غلام آزاد کرے۔

وقال بعض الناس لو قیل له لتشربن الخمر: بعض الناس سے مراد حنفیہ ہیں اور اس لمبی عبارت کا حاصل حنفیہ پر تین اعتراض ہیں:

1..... اکل و شرب پر اگر کوئی مجبور کرے تو کھانے پینے کو آپ نے جائز نہیں قرار دی اور بیع، اقرار، ہبہ پر اگر کوئی اکراہ کرے تو اس بیع، اقرار اور ہبہ کے کر لینے کو آپ نے جائز قرار دیا ہے یہ ترجیح بلا مرجح ہے۔

جواب: مرجح موجود ہے اور وہ یہ کہ جو کھا لیا اور پی لیا اس کا تو کوئی تدارک نہیں اس لیے وہ اس جھوٹی دھمکی میں جائز نہیں اور بیع، اقرار اور ہبہ قابل فسخ ہیں اور بعد میں جب اکراہ ختم ہو جائے تو اس کا تدارک ہو سکتا ہے کہ اگر اجازت بخوشی نہ دے گا تو یہ تینوں فسخ ہو

یہ اس لیے مرجح موجود ہے۔

2..... آپ نے فرق کر دیا کہ محرم رشتہ دار یا بالکل اجنبی آدمی کے قتل کی کوئی جھمکی دے تو یہ اکراہ معتبر ہے اور ہبہ، بیع اور اقرار کر لینا جائز ہے اور اگر دھمکی کسی غیر محرم رشتہ دار یا بالکل اجنبی آدمی کے قتل کی دے تو یہ اکراہ معتبر نہیں ہے گویا اکراہ ہوا ہی نہیں، یہ اس حدیث کے خلاف ہے جو اس باب میں نقل کی ہے المسلم

اخو المسلم لا یظلمہ ولا یسلمہ؟

جواب: شریعت میں محرم اور غیر محرم کا فرق موجود ہے کہ محرم کا کوئی مالک بن جائے تو آزاد ہو جاتا ہے غیر محرم آزاد نہیں، جب جس کا غم عذر ہے تو یہ بھی عذر ہوتا چاہئے اور غیر محرم میں اس درجہ کا غم طبعاً نہیں ہوتا، اس سے عقود و فسخ اور غیر عقود و فسخ میں ایک فرق یہ بھی نکل آیا کہ عقود و فسخ میں رضا شرط ہوتی ہے۔ الا ان تکون تجارة عن تراض سکم۔ غم کی وجہ سے یہ رضا نہیں پائی گئی، اس لیے وہ عقود و فسخ جن میں اکراہ ہوا تھا تحکیم نہ ہوئے غیر عقود و فسخ میں ایسا نہیں ہے۔

3..... حنفیہ استحسان کر لیتے ہیں حالانکہ استحسان کتاب و سنت سے ثابت نہیں

ہے؟

جواب:.....

1..... ہم یہ دیتے ہیں کہ استحسان کی حقیقت ہے کہ وہ اس آیت یا حدیث یا اجماع یا قیاس خفی کو کہتے ہیں جو قیاس جلی کے مقابلہ میں ہو اور یہ سب چیزیں آیت، حدیث وغیرہ اولہ شرعیہ ہیں۔

2..... استحسان سے مقصود آسانی کا تلاش کرنا ہوتا ہے جو اس آیت کے مطابق ہے یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر (البقرہ: 185:2)

3..... قیاس کے مقابلہ میں استحسان لینا ایسا ہی ہے جیسے دو حدیثوں کے تعارض کو اٹھانا ہے۔

4..... اگر آپ کو امتحان کے نام پر اعتراض ہے تو یہ بھی مناسب نہیں کیونکہ یہ

نام اس آیت سے ماخوذ ہے فیتعبدون احسنہ اور اس حدیث سے ماخوذ ہے ماراہ

المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن۔^①

جائزہ جیسا کہ واضح ہو چکا کہ یہ اعتراض اس مقام پر سرے سے اس بھی کتاب کے ساتھ مناسب نہیں ہے باقی بظاہریوں بھی معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ امتحان کے بھی قائل نہیں جو کہ جمہور ائمہ محدثین کا مسلمہ اصول ہے۔

العاشر: فی الحیل (فی الزکاة)

”باب فی الزکاة وأن لا یفرق بین مجتمع ولا یجمع بین متفرق خشية الصدقة ثم روى حديث الآخر فی هذه الترجمة بقوله يا رسول الله أخبرني ماذا فرض الله على من الصلاة فقال الصلوات الخمس إلا أن تطوع شيئا فقال أخبرني بما فرض الله على من الصيام فقال شهر رمضان إلا أن تطوع شيئا قال أخبرني بما فرض الله على من الزكاة قال فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم شرائع الإسلام قال والذي أكرمك لا أنطوع شيئا ولا أنقص مما فرض الله على شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلح إن صدق أو دخل الجنة إن صدق وقال بعض الناس فی عشرين ومائة بعير حقتان فإن أهلكها متعمدا أو وهبها أو احتال فيها فرارا من الزكاة فلا شيء عليه۔“^②

”یہ باب زکاة کے بارے میں ہے اور مجتمع مال کو نہ بانٹے اور نہ ہونے کو جمع

نہ کرے زکاة کے خوف سے پھر اس ترجمہ میں ایک اور حدیث نقل کی، اس قول کے ساتھ کہ: اے اللہ کے رسول ﷺ آپ بتائیے مجھ پر اللہ تعالیٰ نے کتنی نماز میں فرض کی ہیں، فرمایا: پانچ نمازیں مگر یہ کہ تو کوئی نفل پڑھے، پھر پوچھا اللہ تعالیٰ نے مجھ پر کتنے روزے فرض کیے ہیں، فرمایا: ناو رمضان کے روزے مگر یہ کہ تو کوئی نفل روزہ رکھے، پوچھا اللہ تعالیٰ نے مجھ پر کتنی زکاة فرض کی ہے، (روای نے کہا) رسول اللہ ﷺ نے اسے شرائع اسلام کا بتائے، (سائل نے) کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ ﷺ کو شرف بخشا میں کوئی نفل عبادت نہ کروں گا اور نہ ہی فرائض میں کچھ کم کروں گا، پس آپ ﷺ نے فرمایا: کامیاب ہوا، اگر یہ سچا ہوا (پھر یوں فرمایا) جنت میں داخل ہوا، اگر سچا ہوا جب کہ بعض لوگوں نے کہا کہ ایک سو بیس اونٹوں میں دو بچے ہیں، پس اگر اس نے ان کو قصد اہلاک کیا یا ان کو بہہ کیا یا ان میں زکاة سے بچنے کی غرض سے حیل کیا تب اس پر کوئی تاوان نہ ہوگا۔“

”قول السرخسی فی المبسوط فالحاصل أن ما يتخلص به الرجل من الحرام أو يتوصل به إلى الحلال من الحيل فهو حسن وإنما يكره أن يحتال في حق الرجل حتى يطله أو في باطل حتى يموهه أو في حق حتى يدخل فيه شبهة فما كان على هذا السبيل فهو مكروه۔“^①

”کتاب مبسوط میں امام سرخسی کا قول یہ قول ہے: پس حاصل یہ کہ ایسا حیلہ کے جن کے ذریعے سے آدمی حرام سے بچ جائے اور حلال تک رسائی ہو تب تو یہ اچھا ہے، اور مکروہ حیلہ یہ ہے کہ آدمی کسی کی حق تلفی کے لیے حیلہ کرے تو یہ صورت

① المبسوط، محمد بن احمد المرخسي، شمس الاتمة، (م 483ھ)، دار المعرفة، بيروت، 1414ھ.

① المغیر الحارثی فی شرح صحیح البخاری، ج 6، ص 363/51

② صحیح البخاری / کتاب الحیل، 2 - فتح الباری، کتاب الحیل، 12: 274

باطل ہے۔“

”موقف المحدثین من الحیل عرفت الحیل عند المحققین بالتخلص عما يخاف أن يقع فيه أو التخلص عما لا يريد أن يؤخذ به وقال ابن حجر هي ما يتوصل به إلى مقصود بطريق خفي.“^①

”محدثین کے موقف کا خلاصہ بھی یہی ہے کہ حیلہ اس وقت کیا جاوے کہ جس وقت آدمی کو یہ ڈر ہو کہ گناہ میں نہ پڑ جائے، جبکہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عقلی طور پر مقصود تک پہنچنے کو حیلہ کہا جاتا ہے۔“

علامہ عثمان غنی مدظلہ لکھتے ہیں:

”وقال بعض الناس في عشرين... الخ

اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ایک سو بیس/120 اونٹوں میں دو/2 حقے ہیں، پس اگر مالک نے ان اونٹوں کو قصد ہلاک (کہ ذبح کر دیا) یا کسی کو بہہ کر دیا یا زکوٰۃ سے بچنے کے لیے (سال پورا ہونے سے قبل) کوئی حیلہ کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں (یعنی زکوٰۃ ساقط ہوگئی) چونکہ وجوب ادا کے لیے حولانِ حول شرط ہے۔ زیر بحث مسئلہ میں یعنی حولانِ حول سے قبل حیلہ کے بارے میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا طعن و اعتراض صرف امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر ہے تو یہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا سہو و غفلت ہے کیونکہ اس کے قائل حنفیہ کے علاوہ شافعیہ وغیرہ بھی ہیں، کیونکہ یہ مسئلہ اتفاق بلکہ اجماعی ہے کہ زکوٰۃ کے مسئلہ میں وجوب ادا کے لیے حولانِ حول شرط ہے یعنی پورا ایک سال گزرنا شرط ہے اور حولانِ حول سے قبل صاحب مال کو اپنے مال میں تصرف کا پورا پورا حق ہے، اب اگر صاحب مال نے مالی نصاب پر سال پورا ہونے سے قبل سارے اونٹ کسی کو بہہ

① فتح الباری، کتاب الحیل، ج 12، ص 274

بچے اور موجب لہ نے قبضہ کر لیا تو صاحب مال پر زکوٰۃ واجب نہیں، اور اس کو استیصال زکوٰۃ نہیں کہہ سکتے کیونکہ اس پر زکوٰۃ کی اورنگی حولانِ حول سے پہلے وضع ہی نہیں ہوئی۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پر حیرت ہے کہ اصل مسئلہ پر غور کیے بغیر شدت و غضب میں اہلکھا فرمایا، کیا کوئی صاحب عقل ایسا کر سکتا ہے کہ وہ اونٹنیاں فقراء کو دینے سے بچنے کے لیے اپنے ایک سو بیس/120 اونٹوں کو ہلاک کر دے؟ البتہ اگر یہ سارے اونٹ ہلاک ہو جائیں، چور اور ڈاکو لے جائیں تو بالاتفاق زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی۔“^②

جائزہ جیسا کہ شرعی حیلہ کو جمہور محدثین تسلیم کرتے ہیں تب احتلاف پر یہ اعتراض کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔

الحادی عشر: فی الزکاة

”روی البخاری یكون كثر أحدكم يوم القيامة شجاعا أقرع يفتر منه صاحبه فيطلبه ويقول أنا كترك قال والله لن يزال يطلبه حتى يسط يده فيلقمها فاه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ما رب النعم لم يعط حقها تسلط عليه يوم القيامة تخبط وجهه يا خفافها وقال بعض الناس في رجل له إبل فخاف أن تجب عليه الصدقة فباعها بإبل مثلاً أو بغنم أو ببقر أو بدرهم فراراً من الصدقة بيوم احتيالاً فلا بأس عليه وهو يقول إن زكى إبله قبل أن يحول الحول بيوم أو بسنة جازت عنه.“^③

”امام بخاری نے نبی ﷺ کا فرمان نقل کیا ہے کہ قیامت والے دن تم میں

① معراج الباری شرح اوردو صحیح البخاری، ج 12، ص 287-88

② صحیح البخاری، کتاب الحیل، ج 8، ص 59-60

سے کسی کے خزانے کو کتبے سانپ کی شکل میں لایا جائے گا جس سے وہ بھاگے گا پس وہ (سانپ) اسے ڈھونڈے گا، اور وہ کہے گا میں تیرا خزانہ ہوں آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کی قسم وہ اس کو اسی طرح ڈھونڈے گا یہاں تک کہ اس کو لقمہ بنالے گا اور نبی ﷺ نے فرمایا: جب اونٹوں والا اپنا حق ادا نہ کرے تو وہ قیامت کے دن اس پر مسلط کیا جائے گا اور وہ اس کے چہرے کو اپنے ٹاپوں سے روندے گا جبکہ بعض لوگوں نے کہا اس آدمی کے بارے میں جس کے پاس اونٹ ہوں تب بھی اس پر زکوٰۃ دینا واجب ہے پس اگر اس نے ان کو اسی کے برابر اونٹ یا بکری مانگے یا درہم کے بدلے بچا اس غرض سے کہ زکوٰۃ دینے سے بچ جائے تب یہ جیلہ کرنا صحیح ہے جبکہ وہ کہتا ہے کہ اگر اس نے اپنے اونٹ کی زکوٰۃ حولان حول سے پہلے دے دی تو جائز ہے۔“

نوٹ:..... اس کی تشریح بھی اوپر کی طرح ہے، جب کہ کچھ وضاحت آگے آ رہی ہے۔
الثانی عشر:..... فی الزکوٰۃ

”روی البخاری استفتی سعد بن عبادۃ الأنصاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی نذر کان علی أمہ توفیت قبل أن تقضیه فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقضه عنها وقال بعض الناس إذا بلغت الإبل عشرين ففيها أربع شياه فإن وهبها قبل الحول أو باعها فرارا واحتیالا لإسقاط الزکوٰۃ فلا شیء علیہ وكذلك إن أتلّفها فمات فلا شیء فی ماله.“

”امام بخاری نے سعد بن عبادۃ الأنصاری رضی اللہ عنہ کا استفتاء نقل کیا ہے: کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اپنی ماں کے نذر کے متعلق پوچھا کہ ان کی ماں نے اس کو اپنی زندگی میں پورا نہیں کیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے اپنی ماں کی

طرف سے پورا کرو، اور بعض لوگوں نے کہا کہ جب اونٹ میں (عد) ہو جائے تب ان میں سے چار بکریاں ہیں، پس اگر اس نے ان کو سال کرنے سے پہلے ہبہ کر دیا، یا ان کو بیع ڈالا زکوٰۃ سے بچنے کے حیلے کے طور پر تو اس پر کچھ نہیں ہے اور اسی طرح اگر اس نے ان کو ہلاک کر دیا اور مر گیا تب اس پر کوئی چیز نہیں۔“
ب۔ نصر الباری لکھتے ہیں:

”امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر غلط اعتراض کیا ہے اور کہہ چاہتے ہیں کہ ان کے مسائل میں تناقض ہے، اور اس طرح کہ بعض ایس کا ایک قول یہ ہے کہ اگر کسی کے پاس بقدر نصاب اونٹ ہوں اور وہ سال پورا ہونے سے پہلے ان اونٹوں کو بیع دے تو اس پر زکوٰۃ نہیں، پھر بھی بعض الناس کہتے ہیں کہ اگر کسی نے سال پورا ہونے سے ایک دن پہلے یا سال بھر پہلے بیع کی زکوٰۃ ادا کر دی تو ادا ہو گئی، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کہنا چاہتے ہیں کہ اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ بعض الناس کے یہاں سال پورا ہونے سے پہلے زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے اگر واجب نہ ہوتی تو زکوٰۃ دینا زکوٰۃ نہ ہوتا بلکہ صدقہ نافلہ ہوتا۔ ہم کہتے ہیں کہ ایک ہے نفس وجوب اور ایک ہے وجوب ادا اگر کسی کے پاس مال بقدر نصاب ہے تو نفس وجوب ہو گیا، لیکن وجوب ادا حولان حول کے بعد ہو گا یعنی سال پورا ہونے سے پہلے صاحب مال پر ادا کرنا واجب نہیں مال کا مالک سال پورا ہونے سے قبل اپنی ضروریات میں خرچ کر سکتا ہے۔“

الثالث عشر:..... فی النکاح

”روی البخاری عن عیید اللہ قال حدثنی نافع عن عبد اللہ ﷺ أن رسول اللہ ﷺ نہی عن الشغار قلت لنافع ما الشغار قال ینکح ابنة الرجل ینکحه ابنته ینکح أخت

الرجل ويسمحه أخته بغير صداق وقال بعض الناس إن احتال

حتى تزوج على الشغار فهو جائز والشرط باطل. ❶

”امام بخاری رحمہ اللہ نے عبید اللہ سے روایت کیا ہے انہوں نے کہا مجھے نافع بن عبد اللہ رحمہ اللہ نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے شغار سے منع کیا میں نے نافع سے پوچھا کہ شغار کیا ہے، کہا کہ کوئی کسی کی بیٹی سے نکاح کرے اور وہ اس کی بیٹی سے نکاح کرے اور کوئی کسی کی بہن سے نکاح کرے اور وہ اس کی بہن سے نکاح کرے بغیر مہر کے اور بعض لوگوں نے کہا اگر کسی نے حیلہ کر کے شغار پر نکاح کیا تو نکاح جائز ہوگا اور شرط باطل ہوگی۔“

”أراد البخاري بهذا الفرع أن يبطل نكاح الشغار. ❶ رأي الحنفية قال ابن بطال قال أبو حنيفة نكاح الشغار منعقد ويصلح بصداق المثل وكما يظهر من فتواه أن الممنوع في الشغار المعاوضة فإذا كان لكل منهما مهر المثل فيكون العقد جائزا وكل نكاح فساد منه من أجل صداقه لا يفسخ عنده ويصلح بمهر المثل. ❶“

”امام بخاری رحمہ اللہ نے اس فرع کے ذریعے شغار کے نکاح کو باطل کیا ہے۔ جبکہ احناف کا نظریہ یہ ہے کہ ابن بطال نے کہا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نکاح الشغار کو مہر مثل کے ساتھ منعقد مانتے ہیں اور جیسا کہ ان کے فتوے سے ظاہر ہے کہ شغار میں معاوضہ ممنوع ہے پس جب ان میں سے ہر ایک کے لیے مہر مثل ہوگا تب عقد جائز ہوگا، اور ہر ایسا نکاح کہ جس کا فساد اس کے مہر کی وجہ

❶ صحيح البخاري، كتاب الحيل، ج 8، ص 59-60

❷ الإمام البخاري و فقه أهل العراق، ص 186

❸ عمدة القاضى، 24، 112.

سے ہو تو ایسا نکاح ان کے نزدیک صحیح نہ ہوگا، اور مہر مثل سے صحیح ہوگا۔“

مولانا صوفی سرور مدظلہ لکھتے ہیں:

”ہم امام بخاری رحمہ اللہ کے اس کلام کا رد یوں کرتے ہیں کہ بعض الناس نے ان سے جب آپ اعتراض کرتے ہیں تو آپ کی مراد امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا حیلہ ہوتے ہیں، لیکن یہاں ہم یوں کہتے ہیں کہ ہماری طرف سے تو یہاں کوئی حیلہ ہے ہی نہیں کیونکہ ہم شغار کو باطل کر رہے ہیں اور مہر کو ثابت کر رہے ہیں اور شغار سے نہی جو حدیث شریف میں آئی ہے اس کا بھی مقصد ہے کہ نکاح مال والے عوض سے خالی نہ ہونا چاہئے۔“ ❶

جائزہ:..... جیسا کہ گذر چکا کہ شغار سے نہی جو حدیث شریف میں آئی ہے اس کا بھی مقصد ہے کہ نکاح مال والے عوض سے خالی نہ ہونا چاہئے۔

الرابع عشر:..... فی النکاح

”روی البخاري حديث النهي عن المتعة ثم قال وقال بعض الناس إن احتال حتى تمتع فالنكاح فاسد وقال بعضهم النكاح جائز والشرط باطل. ❶“

”امام بخاری رحمہ اللہ نے متعہ سے نہی کی روایت نقل کی پھر کہا کہ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اگر حیلہ کر کے متعہ کیا تب تو نکاح فاسد ہوگا اور بعض نے کہا کہ نکاح جائز ہے اور شرط باطل ہے۔“

مولانا صوفی سرور مدظلہ لکھتے ہیں:

”وقال بعضهم المتعة والشغار جائز والشرط باطل“

جواب: خفیہ پر کچھ اعتراض نہیں ہے کیونکہ متعہ کا بطلان اجماعی ہے۔ ایسا معلوم ہوتا

❶ البحر الحارمی فی شرح صحیح البخاری، ج 6، ص 365

❷ صحيح البخاري، كتاب الحيل، حديث 6961

مدت مقرر کر لے۔ مثلاً ایک مہینے کے لیے تو نکاح صحیح اور لازم ہو جائے گی اور شرط باطل ہو جائے گی، لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک یہ صورت بھی باطل ہے اسی لیے بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ حیل کے ابواب میں متعہ کا ذکر کسی طرح بھی ٹھیک نہیں ہے۔“ ۵

”روى البخارى لا تنكح البكر حتى تستأذن ولا الشيب حتى تستأمر ففيل يا رسول الله كيف إذن قال إذا سكنت وقال بعض الناس إن لم تستأذن البكر ولم تزوج فاحتال رجل فأقام شاهدي زور أنه تزوجها برضاها فأثبت القاضي نكاحها والزوج يعلم أن الشهادة باطلة فلا بأس أن يطأها وهو تزويج صحيح ثم روى البخارى حديث خنساء بنت خذام فإنها أنكحها أبوها وهى كارهة فرد النبى صلى الله عليه وسلم ذلك.“ ①

① الخبير البخاري في شرح صحيح البخاري، ج 6، ص 365

② صحيح البخاري، كتاب الجبل، ج 8، ص 60-61

”اس باب سے مقصود حنفیہ پر اعتراض ہے کہ کوئی شخص جھوٹے گواہ پیش کر دے قاضی کی عدالت میں کہ فلاں عورت میرے نکاح میں ہے، قاضی گواہوں کو سچا سمجھ کر فیصلہ کر دے کہ وہ تمہاری بیوی ہے تو حنفیہ کے نزدیک ان کا تعلق زنا کا شمار نہ ہوگا بلکہ میاں بیوی کا شمار ہوگا، حالاں کہ کوای جھوٹی ہے اور نکاح عورت کی اجازت کے بغیر شمار کیا گیا ہے اور احادیث میں عورت کی اجازت کو نکاح کے لیے ضروری قرار دیا گیا ہے؟ جواب: قضاء قاضی تو میاں بیوی کے درمیان ہر قسم کا جھگڑا مٹانے کے لیے ہوتا ہے، اگر یہ قضاء باطنا نافذ نہ ہو تو یہ قضاء بھگڑا پیدا کرنے کی تمہید اور سبب بن جائے گی اور یہ چیز قضاء کے مقصد کے خلاف ہے، اس کی نظیر لعان کی قضاء ہے کہ وہ سب کے نزدیک باطنا نافذ ہو جاتی ہے اور عورت دوسری جگہ نکاح کر لے تو بالا جماع یہ نکاح صحیح ہے حالاں کہ یقیناً دونوں میں سے ایک جھوٹا ہے۔ دوسری نظیر یہ ہے کہ عورت نے جھوٹے گواہ طلاق کے پیش کر دیئے قاضی نے نکاح ٹوٹنے کا فیصلہ دے دیا، اس کے بعد عورت نے عدت گزار کر دوسری جگہ نکاح کر لیا تو یہ نکاح بھی بالا جماع صحیح ہے حالاں کہ یہ بھی ایسی قضاء پر مبنی ہے کہ جس کی بنیاد جھوٹی گواہی ہے۔ سوال: اگر کوئی شخص اپنی بیٹی پر جھوٹے گواہ پیش کر دے کہ یہ میری لونڈی ہے تو اس سے دلی بالا جماع حرام رہتی ہے حنفیہ اس کو جائز کیوں نہ دیتے؟ جواب: قضاء قاضی کے باطنا نافذ ہونے کا تعلق صرف عقود و منوں سے ہے کہ حنفیہ کے

نزدیک نافذ ہے جمہور کے نزدیک نہیں اور یہ بیٹی والا معاملہ تو نسب سے متعلق ہے اس میں بالاجماع قضاء قاضی باطل نافذ نہیں ہے۔ سوال: جب خاوند جانتا ہے کہ گواہ جھوٹے ہیں تو اس کے لیے دلی کیسے حلال ہو سکتی ہے؟

جواب: جھوٹ بولنے کا گناہ تو ہوا زنا کا گناہ نہ ہوگا، کیونکہ فیض الباری میں ہے کہ بدائع الصنائع میں بحوالہ مبسوط حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے دو گواہ پیش کر دیئے کہ فلاں عورت میرے نکاح میں ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فیصلہ فرمادیا کہ وہ تیری بیوی ہے اس فیصلے کے بعد وہ عورت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہنے لگی کہ حضرت جب آپ رضی اللہ عنہ نے فیصلہ ہی فرمادیا ہے تو اب ہمارا نکاح بھی پڑھ دیجئے، تاکہ ساری عمر زنا تو نہ ہو کیونکہ گواہ تو جھوٹے ہیں اور ہمارا کوئی نکاح نہیں ہے اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ شہادک زوجا ک۔^①

جانرہ:..... جیسا کہ گزر چکا کے دراصل امام بخاری رحمہ اللہ شرعی حیلوں کے قائل نہیں اس لیے یہ اعتراضات کیے ہیں۔

السادس عشر:..... فی النکاح

”روی البخاری حدثنا أبو نعیم حدثنا شیبان عن یحییٰ عن أبی سلمة عن أبی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنكح الأیم حتی تستأمر ولا تنكح البکر حتی تستأذن قالوا کیف إذنہا قال أن تسکت وقال بعض الناس إن احتال إنسان بشاہدی زور علی تزویج امرأة ثیب بأمرها فأثبت القاضي نكاحها إياه والزواج يعلم أنه لم يتزوجها قط فإنه یسعه هذا النكاح ولا بأس بالمقام له معها.“^②

① المغیر البخاری فی شرح صحیح البخاری، ج 6، ص 366-367

② صحیح البخاری، کتاب الحیل، ج 8، ص 60-61

یہ مسئلہ بھی ماقبل مسئلہ کی طرح ہے صرف الفاظ کی تبدیلی کی ہے لہذا وہ بھی صحیح دیکھ لیں۔

السابع عشر:..... فی النکاح

”ایضا روی البخاری حدیث استئذان البکر من طریق آخر البکر تستأذن قلت إن البکر تستحی قال إذنہا صماتہا وقال بعض الناس إن ہوی رجل جاریة یتیمہ أو بکرا فأبت فاحتال فجاء بشاہدی زور علی أنه تزوجہا فأدرکت فرضیت الیتیمہ فقبل القاضي شہادة الزور والزواج یعلم ببطلان ذلك حل له الوطء.“^①

یہ مسئلہ بھی ماقبل مسئلہ کی طرح ہے صرف الفاظ کی تبدیلی کی گئی ہے، لہذا مذکورہ بالا حدیث صحیح دیکھ لیں۔

الثامن عشر:..... فی الغصب

”باب إذا غصب جاریة فزعم أنها ماتت فقصی بقيمة الجارية المیتة ثم وجدها صاحبها فہی له وترد القيمة ولا تكون القيمة ثمننا وقال بعض الناس الجارية للغاصب لأخذه القيمة وفي هذا احتیال لمن اشتہی جاریة رجل لا یبیعها فغصبها واعتل بأنہا ماتت حتی يأخذ ربہا قیمتہا فیطیب للغاصب جاریة غیرہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم أموالکم علیکم حرام ولکل غادر لواء يوم القيامة.“^②

”یہ باب اس بارے میں ہے کہ جب کسی نے کوئی لونڈی غصب کر لی اور یہ

① صحیح البخاری، کتاب الحیل، ج 8، ص 60-61

② صحیح البخاری، کتاب الغصب، ج 8، ص 62

گمان کیا کہ یہ تو مردہ ہے اور فیصدہ مردہ لونڈی کی قیمت پر ہوا پھر لونڈی والے نے اس کو پایا تو وہ اس کی ہوگی اور قیمت واپس کی جائے گی اور قیمت ثمن نہ ہوگی، اور بعض لوگوں نے کہا کہ لونڈی غاصب کی ہوگی اس کی قیمت دینے کی بنا پر اور اس میں حیلہ بازی ہے کسی کی لونڈی کو چاہنے والے کے لیے بائیں طور کے وہ اس کو نہ بیچے گا تو وہ (چاہنے والا) اس کو غصب کر لے گا اور بہانہ بیان کر دے گا کہ وہ تو مردہ ہے حتیٰ کہ اس کے مالک سے اس کو قیمت پر لے لے گا پس غاصب کے لیے پرانی لونڈی حلال کر دی گئی جبکہ آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ تمہارے اموال تم پر (نا جائز طریقہ سے) حرام ہیں اور ہر صو کہ باز کے لیے قیامت والے دن جھنڈا ہوگا۔“

صاحب نصر الباری لکھتے ہیں:

”حنفیہ کا مختار صحیح مذہب یہ ہے کہ صورت مذکورہ میں غاصب پر واجب ہے کہ لونڈی کو واپس کرے اس لیے سرے سے اس تعریض کی کوئی گنجائش نہیں اور احناؤں میں سے جن کا یہ قول ہے کہ لونڈی غاصب کی ہے اس کی بنیاد ایک اصل پر ہے اور وہ یہ ہو کہ جھوٹی گواہی پر قاضی کا فیصلہ ظاہر و باطنا دونوں طرح نافذ ہوتا ہے یا صرف ظاہر نافذ ہوتا ہے باطنا نہیں اگر کو امام سرخسی رحمۃ اللہ نے مبسوط میں پوری تفصیل سے بیان فرمایا ہے۔ صورت مجبوزہ میں جب قاضی نے یہ فیصلہ کر دیا کہ لونڈی مرچکی ہے اور غاصب مالک کو لونڈی کی قیمت ادا کر دے، اور مالک نے غاصب سے لونڈی کی قیمت لے لی اس کے بعد یہ کہنا کہ لونڈی پہلے شخص کی ملک ہے تب تو بدل اور مبدل منہ کا ایک شخص کی ملکیت میں جمع ہونے کا قول کرنا ہے جو نہ عقلا صحیح ہے نہ شرعاً اور اتنی بات تو حنفیہ بھی کہتے ہیں کہ غاصب مجرم ہے غصب کیا، جھوٹ بولا، جھوٹے گواہ پیش کیے مگر اس کی نظیر موجود ہے کہ ایک فعل ناجائز ہے مگر حکم شرعی مرتب ہوتا ہے جیسے حیض کی حالت

میں طلاق دینا ناجائز ہے لیکن اگر کسی نے طلاق دی تو طلاق واقع ہو جائے گی۔“
جائزہ جیسا کہ گذر چکا کے دراصل امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے قول نہیں اس لیے یہ اعتراضات کیے ہیں۔

اس لیے یہ اعتراضات کیے ہیں۔
تاسع عشر: فی الهبة باب فی الهبة والشفعة
”وقال بعض الناس إن وهب هبة ألف درهم أو أكثر حتى مكث عنده سنين واحتال في ذلك ثم رجع الواهب فيهما فلا زكاة على واحد منهما فخالف الرسول ﷺ في الهبة وأسقط الزكاة.“

”یہ باب ہے ہبہ اور شفیعہ کے بارے میں اور بعض لوگوں نے کہا اگر کسی نے ہزار درہم ہبہ کیے یا اس سے زیادہ حتیٰ کہ (موسوہوب لہ) کے پاس دو سال تک رہے بھی اور حیلہ کیا پھر واہب نے اس میں رجوع کی تب ان دونوں میں سے کسی پر بھی زکاۃ نہ ہوگی پس رسول اللہ ﷺ کی مخالفت ہبہ میں اور زکاۃ کو ساقط کر دیا۔“

علامہ عثمان غنی ہبہ کے مسئلہ کے بارے میں لکھتے ہیں:

”یہاں بھی امام بخاری رحمۃ اللہ بلا وجہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ پر اعتراض کر رہے ہیں، چنانچہ علامہ یعنی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں: اراد به التشنيع ايضا على ابی حنیفہ من غیر وجہ..... الخ۔ امام اعظم رحمۃ اللہ نے جو ہبہ میں رجوع کی اجازت دی ہے اس شرط کے ساتھ کہ موانع نہ ہو، موانع کی موجودگی میں رجوع فی الهبة عند الاحتلاف جائز نہیں۔ رجوع فی الهبة حنفیہ کے نزدیک سات/7 صورتوں میں جائز نہیں از موانع سبعہ کو در مختار وغیرہ نے

① نصر الباری شرح اُردو صحیح البخاری، ج 12، ص 298

② صحیح البخاری، کتاب الحیل، ج 8، ص 62

سات/ 7 حروف "دمع خزقہ" میں ضبط کیا ہے۔

1..... د سے مراد زیادتی متصل ہے یعنی زمین پر مکان یا باغ۔

2 م سے مراد موت احد العاقدین ہے۔

3..... ع سے مراد غول ہے۔

4..... خ سے مراد خروج الہیۃ من ملک الموهوب لہ ہے۔

5..... ز سے مراد زوجیت وقت الہیۃ ہے۔

6..... ق سے قرابت محرمیت جس سے نکاح حرام ہے۔

7..... ہ سے هلاك الہیۃ ہے۔^①

العشرون: فی الشفعة

"روی البخاری عن جابر بن عبد اللہ قال إنما جعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم الشفعة فی کل ما لم یقسم فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة وقال بعض الناس الشفعة للجار ثم عمد إلى ما شدده فأبطله وقال إن اشتری دارا فخاف أن يأخذها الجار بالشفعة فاشتری سهما من مائة سهم ثم اشتری الباقي وكان للجار الشفعة فی السهم الأول ولا شفعة له فی باقی الدار وله أن يحتال فی ذلك."^②

"امام بخاری رحمہ اللہ نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ نے ہر غیر تقسیم شدہ میں شفعہ کرنے کا فرمایا ہے پس جب حدود واقع ہو جائیں اور راستے پھیر جائیں تب کوئی شفعہ نہیں اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ پڑوسی کے لیے حق شفعہ ہے پھر اپنے ہی کہے سے بھر گئے اور کہا کہ اگر کسی نے کوئی گھر

① نصر الباری شرح اُردو صحیح البخاری، ج 12، ص 308-309

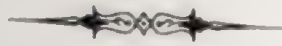
② صحیح البخاری، کتاب الحیل، ج 8، ص 65

خریدے اور پھر یہ ڈر ہو کہ پڑوسی شفعہ کر کے لے لے گا تو چاہیے کہ وہ حصوں میں سے ایک حصہ خرید لے پھر باقی خرید لے چنانچہ پڑوسی کے لیے پہلے حصہ میں حق شفعہ ہوگا جب کہ باقی میں نہ ہوگا اور اس کے لیے ایسا حلیہ کرنا جائز ہے۔"

ساحب نصر الباری مسئلہ شفعہ کے بارے میں لکھتے ہیں:

"انصورت مذکورہ میں شفعہ (جار) نے اپنا حق شفعہ خود باطل لیا ہے اگر وہ پہلے ہی حصہ میں حق شفعہ کا مطالبہ کر کے لے لیتا تو باقی دار کا حق بطریق اولیٰ ہو جاتا لیکن پڑوسی شفعہ نے پہلے سہم (حصہ) کو حقیر و معمولی سمجھ کر چھوڑ دیا اور مشتری نے خرید لیا تو یہ مشتری شریک فی الدار ہو گیا اور ظاہر ہے کہ شریک فی المبیع کے ہوتے ہوئے جار (پڑوسی) کا حق قطعاً نہیں ہے۔"^①

جائزہ: امام بخاری رحمہ اللہ نے آگے کتاب الشفعة میں چند جگہ یہ اعتراضات کیے ہیں لیکن وہ سب اس پہلے ہی مسئلہ جیسے ہے خلاصہ یہ کہ امام بخاری رحمہ اللہ خود چونکہ شرعی حیوں کے قائل نہیں اس لیے اعتراضات کیے ہیں جبکہ پہلے قول گزر چکا کہ جمہور محدثین رحمہ اللہ بھی شرعی حیوں کو درست کہتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب



① نصر الباری شرح اُردو صحیح البخاری، ج 12، ص 311

فہرست اعلام

حرف الف

- 1- احمد بن علی (الکلبی) (ابن عبد اللہ)
- 2- احمد بن حجر المکی
- 3- احمد بن محمد (ابن خلکان)
- 4- اسماعیل بن عمر (ابن کثیر)
- 5- احمد بن عبدالرحیم (شاہ ولی اللہ)
- 6- احمد بن شعیب القسانی
- 7- ابراہیم بن حمزہ التیمی
- 8- ابراہیم بن المنذر الخزاز
- 9- ابراہیم بن موسیٰ الرازی
- 10- احمد بن حنبل
- 11- احمد بن صالح المصری
- 12- احمد بن ابی الطیب المروزی
- 13- احمد بن محمد الازرقی
- 14- آدم بن ابی ایاس العتقانی
- 15- ابی نصر اسحاق بن ابراہیم القزازی
- 16- اسحاق بن راہویہ
- 17- اسماعیل بن ابان الوراق

1- اسماعیل بن ابی اویس

2- اسحاق بن سلیمان

3- ابو عمر سفین بن عمر الخوصی

4- ابو الیمان الکرم بن فاع

5- ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن یزید المقرئ

6- ابو عمر عبد اللہ بن عمرو المقرئ

7- ابو امیر عبد القدوس بن الحجاج الخوافی

8- ابو نعیم الفضل بن دیکین

9- ابو عاصم الضحیٰ بن محمد

10- طلق بن غنام النخعی

11- ابو بکر عبد اللہ بن الاسود

12- ابو مسہد عبد الاعلیٰ بن مسہد البغدادی

13- ابو الولید ہشام بن عبد الملک البغدادی

14- ابراہیم بن بشار الرمادی

15- ابراہیم بن محمد بن سبکی بن عباد بن حاتم الشجری

16- ابو حفص احمد بن حفص البخاری

17- احمد بن خالد الوہبی

18- اسماعیل بن سالم الصائغ

19- ابو صالح عبد اللہ بن صالح المصری

20- ابو عثمان مالک بن اسماعیل البغدادی

21- ابن خزیمہ محمد بن نصر مروزی

22- ابو عبد اللہ الشری

40۔ انور شاہ کشمیری

حرف باء

- 1۔ بدل بن مخمر
- 2۔ بشر بن شعب بن ابی حمزہ

حرف ثاء

- 1۔ ثابت بن محمد الشیبانی الزہدی

حرف جیم

- 1۔ جعفر بن عبد اللہ السلمی البلی

حرف حاء

- 1۔ حسن بن زیاد
- 2۔ حاجی خلیفہ (کاتب خطی)
- 3۔ حاج بن منہال الانماطی
- 4۔ حسن بن بشر البلی
- 5۔ حسن بن ربیع البورانی
- 6۔ حسن بن شجاع البلی
- 7۔ حسن بن واقع الرملی
- 8۔ حسین بن ضحاک البنیساوری

حرف دال

- 1۔ داؤد بن حبیب البالی، ربیع بن یحییٰ الاشعانی

حرف زاء

- 1۔ زفر بن ہذیل
- 2۔ زکریا بن ابی زائدہ

زین الدین بن ابراہیم (ابن خیم)

حرف سین

- 1۔ سرج بن نعمان الجوهری
- 2۔ سعید بن الحکم بن ابی مریم
- 3۔ سعید بن سلیمان الواسطی
- 4۔ سعید بن کثیر بن عفر
- 5۔ سلیمان بن حرب
- 6۔ سلیمان بن عبد الرحمن اندمشقی

حرف صاد

- 1۔ صدقة بن الفضل المروزی
- 2۔ ملت بن محمد الخارکی

حرف طاء

- 1۔ طلق بن غنام النخعی

حرف ظاء

- 1۔ ظلم بن خطیط الجعفی الدیوسی

حرف عین

- 1۔ علی بن - الجرجانی
- 2۔ عبد الرحمن بن خلدون (ابن خلدون)
- 3۔ عبد الرحمن السیوطی
- 4۔ عثمان بن عبد الرحمن (ابن صلاح)
- 5۔ عبدان بن عثمان المروزی
- 6۔ عبد اللہ بن موسیٰ، عفان بن مسلم

- 7- علی بن المدینی
- 8- عبد اللہ بن یوسف التمیمی
- 9- عبد الرحمن بن ابراہیم دحیم
- 10- عبد العزیز بن عبد اللہ الاوسی
- 11- عبد اللہ بن زبیر الحمیدی
- 12- عبد اللہ بن صالح المصری
- 13- عبد اللہ بن عبد الرحمن الداری
- 14- عثمان بن ہارون القرشی الانماطی
- 15- علی بن عبد الحمید السعفی
- 16- عبد الرحمن بن محمد (داماد آفندی)

حرف قاف

- 1- قبیصة بن عقیبة
- 2- قتیبة ابن سعید
- 3- قیس بن حفص الداری

حرف میم

- 1- محمد بن اسماعیل البخاری
- 2- محمد بن حسن الشیبانی
- 3- محمد بن سعد
- 4- محمد بن اسحاق الندیم
- 5- محمد بن حجر الحسقلانی
- 6- محمد بن یزید (ابن ماجہ) القزوی
- 7- محمد بن ابی بکر (ابن التیم)

- 8- مسلم بن حجاج (امام مسلم)
- 9- محمد بن عیسیٰ ترمذی
- 10- محمد زکریا کاندہلوی
- 11- محمد بن بشر بن ہند ار
- 12- محمد بن سعید ابن الاصہبانی
- 13- محمد بن شان العوقی
- 14- محمد بن الصباح الدولابی
- 15- محمد بن عبد اللہ بن نمیر
- 16- محمد ابن عبد اللہ الانصاری
- 17- ابو ثابت محمد بن عبد اللہ المدینی
- 18- محمد بن الفضل السدی عامر
- 19- محمد بن کثیر العبدی
- 20- ابو موسیٰ محمد بن الشی
- 21- محمد بن یوسف القریانی
- 22- مطرف بن عبد اللہ المدینی
- 23- کنی بن ابراہیم النخعی

حرف نون

- 1- نعمان بن ثابت (ابو حنیفہ)
- 2- نعیم بن حماد المروزی
- 3- نجاش بن رضوان الایباری

حرف ہاء

- 1- ہشام بن عمار الدمشقی

2- هشام بن اسماعيل الطنطاوي

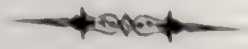
حرف ياء

- 1- يعقوب بن ابراهيم (ابو يوسف)
- 2- يوسف المزي (جمال الدين)
- 3- يحيى بن صالح الوعالي
- 4- يحيى بن عبد الله بن بكير
- 5- يحيى بن معين



فهرست آیات قرآنیہ

- 1- ﴿وَأَخْرَجْنَا مِنْهُمْ لَمَّا يَنْفَكُوا مِنْهَا﴾ (الجمعة 3: 62)
- 2- ﴿وَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْهَيْدِ صُمًّا﴾ (مريم 19: 29)
- 3- ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ إِلَىٰ قَوْلِهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (النور 24: 6)
- 4- ﴿إِلَّا رَمَاهُ﴾ (آل عمران 13: 4)
- 5- ﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يوصي بِهَا أَوْ دِينَ﴾ (النساء 4: 11)
- 6- ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ (النساء 4: 11)
- 7- ﴿فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ... أَوْ كِسْوَتُهُمْ﴾ (البقرة 2: 89)
- 8- ﴿وَلَا تَقْرَبُوهُمْ حَتَّىٰ يَطْهَرُوا﴾ (البقرة 2: 222)



فہرست احادیث النبویۃ علی صاحبہا الصلاة والسلام

1. ثم ان زنت فليجلدها الحد ثم بيعوها بعد الثالثة والرابعة
2. هذا عيدنا اهل الاسلام
3. فاذا خرج الامام طروا الصحف وستمعون الذكر
4. إنما الأعمال بالنيات
5. من أعمار عمرى فهى للمعمر له ولورثته من بعده
6. الواهب أحق بهبته ما لم يشب منها
7. العائد فى هبته كالعائد فى قبته
8. إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث
9. أنا وكافل اليتيم فى الجنة هكذا وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما شيئا
10. الأيمان ههنا مرتين
11. والشهر هكذا وهكذا
12. المسلم أخو المسلم
13. قال إبراهيم لامرأته هذه أختى
14. أفلح إن صدق أو دخل الجنة إن صدق
15. إذا مارب النعم لم يعط حقها تسلط عليه يوم القيامة تخبط وجهه
ياخفافها
16. روى البخارى استفتى سعد بن عبادۃ الأنصارى رسول الله صلى

(... حذره الله تعالى ...)

17. أن رسول الله ﷺ نهى عن الشغار... الخ
18. لا تنكح البكر حتى تستأذن ولا الثيب حتى تستأمن
19. عن أسى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنكح
الأيمن... الخ
20. قال النبى صلى الله عليه وسلم أموالكم عليكم حرم وكل عد
لواء يوم القيامة
21. عن جابر بن عبد الله قال إنما جعل النبى صلى الله عليه وسلم
الشفعة فى كل... الخ



مصادر ومراجع

(الف)

- 1- ابن سعد، محمد، (م 230ھ)، الطبقات الكبرى، دارالاشاعت، کراچی، 2003ء۔
- 2- احمد تیمور، نظرة تاریخیة فی حدوث المذاهب، ط، س ن۔
- 3- ابو زهره، محاضرات فی تاریخ المذاهب، مطبعة المدنی، س ن۔
- 4- ابن خلکان، ابی العباس، احمد بن محمد بن ابی بکر، (م 681ھ)، وفيات الاعیان وانباء ابناء الزمان، منشورات الرضی۔
- 5- ابو عیسیٰ، ترمذی، محمد بن عیسیٰ، (م 279)، جامع ترمذی، طبع دوم فربدک ستال، لاہور، 1422ھ/ 2001م۔
- 6- ابن ندیم، ابو الفرج، محمد بن اسحق النذیم، (م 377ھ)، الفهرست، نور محمد کارخانہ تجارت کتب، کراچی، س ن۔
- 7- ابن الصلاح، عثمان بن عبد الرحمن، (م 646ھ)، مقدمہ ابن الصلاح فی علوم الحديث، المكتبة الفاروقية، ملتان، پاکستان، س ن۔
- 8- ابن کثیر، عماد الدین، اسماعیل بن عمر، (م 774ھ)، اختصار علوم الحديث، دار التراث القاهرة، 1399ھ۔
- 9- ابو حنیفہ، مقالہ در اردو دائرہ معارف اسلامیہ، دانش گاہ پنجاب، لاہور۔

- 10- اساری، عبد الہادی، بحاسن و صواب، (م 1414ھ)، دار الامانی، بیروت، 1401م۔
- 11- اصلاحي، ضیاء الدین، تذکرۃ المحدثین، دار الابلاغ، اردو، لاہور، 2014ء۔
- 12- احمد امین، ضحی الاسلام، ط، س ن۔
- 13- ابو الحسین بن ابی یعلیٰ، محمد بن محمد، طبعات الحسنة، دار المعرفہ، بیروت، س ن۔
- 14- الجامع الصحيح للإمام البخاری رحمہ اللہ، طبع دار السلام، ریاض، 1999ء۔
- 15- ابن منیر، احمد بن محمد، (م 683ھ)، المتواری علی تراجم ابیاب البخاری، طبع دار السلفیہ، المدینہ المنورہ، س ن۔
- 16- ابن تیمیہ، احمد بن عبد الحلیم، مجمع الملک فہد لطبعة المصحف الشريف، سعودی عرب، 1425ھ۔
- 17- امرتسری، ثناء اللہ - راز، محمد داؤد، فتاویٰ ثنائیہ، ادارہ ترجمان السنۃ، لاہور، 1972ء۔
- 18- ابن نجیم، زین الدین بن ابراہیم، (م 970ھ)، البحر الرائق شرح کنز الدقائق، دار المعرفہ، بیروت، س ن۔
- 19- ابن رشد، محمد بن احمد، (م 595ھ)، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، دار الحديث، القاهرة، 1425ھ۔
- 20- اندلسی، ابو عمر، یوسف بن عبد اللہ، (م 463ھ)، التمهيد لما فی الموطأ من المعانی والاسانید، دار الحديث الحسنية، 1387ھ۔
- 21- ابن عساکر، علی بن حسن، (م 571ھ)، تاریخ دمشق، دار الفکر،

- (امام ابو حنیفہ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہما)
- 2۔ ریاضی، الحنفی، فخر الدین، حاشیہ الإمام الشافعی علی کثر الدقائق المسمی بنسب الحنفی، دار المعرفہ، بیروت، س ن۔
- (سین)

- 1۔ سکروٹی، مولانا جمیل احمد، اجمل الحواشی علی اصول سنن، مکتبہ دارالاشاعت، اردو بازار کراچی، 2005۔
- 2۔ سلطان احمد، امام اعظم حنین محدث اعظم (ایم فل مقالہ) شعبۂ اسلامیات، ذی اسلامیہ یونیورسٹی، اف بہاولپور، غیر مطبوعہ، 2006 م۔
- 3۔ سیوطی، عبدالرحمن، ابوبکر، جلال الدین، (م 911)، تبیض الصحیفۃ، ادارۃ القرآن و العلوم الاسلامیہ، کراچی، س ن۔
- 4۔ سیوطی، عبدالرحمن بن ابی بکر، (م 911ھ)، تدریب الراوی فی شرح تقریب النووی، دار طیبہ، س ن۔
- 5۔ سخاوی، محمد بن عبد الرحمن، (م 902)، فتح المغیب بشرح الفیہ الحدیث، صدر المناہج، 1426ھ۔
- 6۔ سباعی، مصطفیٰ، السنۃ و مکانتها فی التشریع الاسلامی، الکتب الاسلامی، بیروت، 1405ھ۔
- 7۔ سرخسی، شمس الاثمہ، محمد بن احمد، (م 483ھ)، المبسوط، دار المعرفہ، بیروت، 1414ھ۔

(شین)

- 1۔ شریف جرجانی، علی ابن محمد ابن سید الزین، کتاب التعریفات، مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار لاہور۔
- 2۔ شمس الدین، الذہبی، محمد بن احمد، (م 748ھ)، سیر اعلام

- (امام ابو حنیفہ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہما)
- 1۔ السنن للذہبی رحمۃ اللہ علیہ، مؤسسة الرسالة، 1985۔
- 2۔ شہاب الدین، المکی، الہیثمی، احمد بن حجر، (م 971ھ)، احکامات الحسن، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی، پاکستان، 1414ھ۔
- 3۔ شہ، المحدث، الدہلوی، عبد الحق، شرح سفر السعاده، مکتبہ یوریہ رضویہ، سکھر، پاکستان، 1398ھ/ 1978 م۔
- 4۔ شمس الدین، الذہبی، محمد بن احمد، (م 748ھ)، تذکرۃ الحفاظ، دار الکتب العلمیہ، بیروت، 1419ھ۔
- 5۔ شامزئی، نظام الدین، شیوخ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ (بی۔ ایچ۔ ذی مقالہ) شعبۂ اسلامیات، سندھ یونیورسٹی حیدر آباد، غیر مطبوعہ۔
- 6۔ شمس الدین، محمد بن محمد، (م 879ھ)، التفریر والنجیر، دار الکتب العلمیہ، بیروت، 1983ء۔
- 7۔ شیبانی، محمد بن حسن، (م 189ھ)، الحجۃ علی اهل المدینہ، عالم الکتب، بیروت، 1403ھ۔
- 8۔ شنیطی، محمد الخضر، کوثر المعانی الدراری فی کشف حجاب صحیح البخاری، باب فی الرکاز الخمس، دارالمؤید مؤسسة الرسالة، 1415ھ۔
- 9۔ شاشی، نظام الدین، اصول الشاشی مع احسن الحواشی، مکتبہ المصباح، اردو بازار لاہور، س ن۔
- 10۔ شعرائی، عبدالوہاب، المیزان الشریعۃ الکبریٰ، مکتبۃ النهضة الاسلامیہ، مصر، 1328ھ۔

(صاد)

- 1- صدیقی، کاندھلوی، محمد علی، (م 1992)، امام اعظم اور علم الحديث، انجمن دار العلوم الشہابیہ، سیالکوٹ، پاکستان، 1981ء۔
- 2- صوفی، محمد سرور، الخیر الجاری فی شرح صحیح البخاری، ادارہ تالیفات اشرفیہ، ملتان، 1426ھ۔

(طاء)

- 1- طحاوی، ابو جعفر، احمد بن محمد، (م 321ھ)، شرح معانی الآثار، عالم الکتب، بیروت، 1414ھ۔
- 2- طبری، احمد بن عبد اللہ، (م 694ھ)، الرياض النضرة فی العشرة المبشرة، دار الکتب العلمیہ، بیروت، س ن۔

(عین)

- 1- عبد الرحمن بن خلدون (م 808ھ)، مقدمة ابن خلدون، دار العرب، الطبع، 1425ھ/ 2004م۔
- 2- عتر، نور الدین، الإمام الترمذی والموازنة بین جامعة و بین الصحیحین - ارشیف ملتقى اهل الحديث۔
- 3- عبد المجید محمود، الاتجاهات الفقهية عند اصحاب الحديث فی القرن الثالث الهجرى، مكتبة الخانجي، مصر، 1399ھ۔
- 4- عماد الدین، اسماعیل بن عمر بن كثير، البداية و النهاية، بيت الافكار الدولية، س ن۔
- 5- عسقلانی، احمد بن علی بن محمد بن احمد بن حجر، (م 852ھ)، تهذيب التهذيب، دائرة المعارف النظامية، هندوستان، 1326ھ۔

(غین)

- 1- غنیمی، الدمشقی، عبد الغنی، كشف الالتباس عما اورده البخاری علی بعض الناس، مكتبة المطبوعات الاسلامیة، دمشق، س ن۔
- 2- غنیمی، عبد الغنی بن طالب، (م 1298ھ)، الباب فی شرح الكتاب، مكتبة العلمیة، بیروت، س ن۔

(قاف)

- 1- قسطلانی، شهاب الدین، ابو العباس، احمد بن محمد، (م 923ھ)، ارشاد الساری شرح صحیح البخاری، دار الکتب العربی، بیروت، س ن۔
- 2- قنوجی، صدیق بن حسن، ابجد العلوم، دار الکتب العلمیة، دمشق، 1978ء۔
- 3- قاضی، باقی باللہ زاہد، تبشیر الناس فی شرح قال بعض الناس، نعمان پبلشنگ کمپنی، اردو بازار، لاہور، س ن۔

(کاف)

- 1- کاندھلوی، محمد زکریا، لامع الدراری علی جامع البخاری، مقدمہ، المكتبة الامدادیة، مکہ (قدیم)، 1395ھ۔
- 2- کاندھلوی، محمد زکریا، تقرير بخاری شریف اردو، مكتبة الشيخ، بهار آباد، کراچی، س ن۔
- 3- کرمانی، شمس الدین، محمد بن يوسف، (م 786ھ)، الکواکب الدراری فی شرح صحیح البخاری، دار احیاء التراث العربی، بیروت، 1937
- 4- کاندھلوی، محمد زکریا بن یحیٰ، (م 1402ھ) الابواب والتراجم

لصحیح البخاری، دار البشائر الاسلامیہ، بیروت، الطبعة الاولى،

1433ھ۔

- 5- کشمیری، الدیوبندی، محمد انور شاہ بن معظم شاہ، (م 1353ھ)، فیض الباری علی صحیح البخاری، دار الکتب العلمیہ، بیروت، 1426ھ۔

(گاف)

- 1- گیلانی، مناظر احسن، تدوین فقہ و اصول فقہ، الصدف پبلیشرز، کراچی طبع اول 1427ھ۔

(میم)

- 1- محی الدین، ابو زکریا، النووی، یحی بن شرف، (م 676ھ)، المنہاج شرح مسلم بن الحجاج، دار احیاء التراث العربی، بیروت، 1392ھ۔
- 2- ملا، قاری، علی بن سلطان، (م 1014ھ)، ذیل الجواهر المضیة، میر محمد کتب خانہ، کراچی، س ن۔
- 3- محمد بن حسن، الفکر السامی فی تاریخ الفقہ الاسلامی، دار الکتب العلمیہ، بیروت، 1416ھ، 1995م۔
- 4- محی الدین، ابو زکریا، النووی، یحی بن شرف، (م 676ھ)، تہذیب الاسماء و اللغات، دار الکتب العلمیہ، بیروت، س ن۔
- 5- محدث میگزین، مجلس التحقیق الاسلامی، 1993ء، مفتی، الفلاح، محمد عبدہ، امام بخاری رحمہما اللہ اور الجامع الصحیح (مقالہ- غیر مطبوعہ)۔
- 6- مقاصد تراجم ابواب صحیح البخاری فی ضوء فقہ البخاری فی

ترجمہ، پاکستان جرنل آف اسلامک ریسرچ، 2012ء۔

- 7- ملا جیون، احمد بن ابی سعید، نور الانوار معہ حاشیہ قمر الاقمار، المصباح، اردو بازار، لاہور، س ن۔
- 8- محمد عثمان غنی، نصر الباری شرح اردو صحیح البخاری، مکتبہ الشیخ، بہار آباد، کراچی س ن۔
- 9- مفتی، عثمانی، محمد تقی، انعام الباری دروس بخاری شریف، مکتبہ الحراء، کئی-ایریا، کراچی، س ن۔
- 10- مروزی، محمد بن نصر، (م 294ھ)، اختلاف الفقہاء، اصواء السلف، ریاض، س ن۔
- 11- مرغینانی، برہان الدین، علی بن ابی بکر، (م 593ھ)، الہدایۃ فی شرح بدایۃ المبتدی، دار احیاء التراث العربی، بیروت، س ن۔
- 12- مقدسی، محمد بن طاہر-الحازمی، محمد بن موسی، شروط الائمة الستہ، دار الکتب العلمیہ، بیروت، 1984ء۔
- 13- محدث، الدہلوی، احمد بن عبدالرحیم، (م 1176ھ)، حجة الله البالغة، دار الجیل، بیروت، 1426ھ۔
- 14- مکی، موقف بن احمد، (م 578ھ)، مناقب الامام الاعظم ابی حنیفہ رحمہما اللہ، مکتبہ اسلامیہ، میزان مارکیٹ، کوئٹہ، 1407ھ۔
- 15- محدث، الدہلوی، ولی اللہ بن عبدالرحیم، رسالۃ شرح تراجم ابواب صحیح البخاری، طبع دار الحديث، بیروت، 1997ء۔

(نون)

- 1- نعمانی، عبد الرشید، ما تمس الیہ الحاجة لمن یطالع سنن ابن ماجہ۔
- 2- نور الدین، الحلبي، محمد عتر، الامام البخاری وفقہ التراجم فی جامعہ

- الصحيح ، مجلة الشريعة والدراسات الاسلامية ، الكويت ، 1406ھ۔
- 3۔ نسائی ، احمد بن شعيب ، (م 303ھ) ، السنن الكبرى ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، 1421ھ۔
- 4۔ نسجہاری ، الحقائق ، رحيم الله ، احقاق الحق في الدفع عن المذهب الحق ، العرفان خير نديوه علمي ثولنه ، افغانستان ، 2015م۔
- 5۔ نقيب ، احمد بن نصير الدين ، المذهب الحنفي ، مكتبة الرشيد ، رياض ، سعودي عرب ، 1422ھ / 2001م۔
- 6۔ نعماني ، محمد شبلي ، سيرة النعمان ، طبع دوم ، مطبع مفيد عام آكره ، انڈيا ، 1892م۔

(واو)

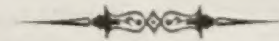
- 1۔ وحيد الزمان ، تيسير الباري ترجمه و تشريح صحيح بخاري شريف ، نعماني كتب خانہ ، اردو بازار ، لاہور ، 1990ء۔

(باء)

- 1۔ هيئة العلماء ، المعجم الوسيط ، مجمع اللغة العربية ، دار الدعوة ، القاهرة مصر۔
- 2۔ ہر ساوی ، حسين غيب ، الامام البخاري و فقه اهل العراق ، دار الاعتصام للطباعة والنشر ، بيروت ، 2000ء۔

(ياء)

- 1۔ يوسف صالح ، الدمشقي الشافعي ، محمد بن يوسف ، (م 942ھ) ، عقود الجمال ، مكتبة الشيخ ، بهار آباد كراچی ، 1394ھ / 1974م۔



زیر نظر کتاب میں امام ابو حنیفہؒ اور امام بخاریؒ کی محدثانہ اور فقیہانہ شان کے ساتھ
اُن کی اصول فقہ، طرق استنباط، استخراج المسائل من السنہ کو موضوع بنایا گیا ہے
(جس پر اب تک کچھ کام نہیں ہوا) نیز امام بخاریؒ کی طرف سے امام ابو حنیفہؒ پر وارد اعتراضات یعنی
”وقال بعض الناس“ کا بھی تفصیلی جائزہ لیا گیا ہے۔ اس کتاب کے مطالعہ کرنے سے قاری
بخوبی ان امامین کی محدثانہ اور فقیہانہ شان پر بغیر کسی افراط و تفریط کے مطلع ہو جائے گا۔

عکس

AKSPUBLICATIONS

Book Street, Data Darbar Market, Lahore.
Ph: 042-37300584, Cell # 0300-4827500-0348-4078844
E-mail: publications.aks@gmail.com